

قوله فان قيل لا بد ان في الواجب وقد ترك قول الكشاف لانه كان انشئ في علم الله لانه انشئ احد  
 وجودا فلما جاز الى جعلها بغير اعتبار علم الله وقوله وما زاد انشأ انشئ ما لا عنه اي من الغير دفع  
 شبهة اخرى وهو انه لا فائدة في هذه العقيدة بالمال لان كونه اي حرف من نفس الغير ووجه قوله ان  
 تاثيره من معناه ان كونه الغير عبارة عن انشئ علم من قولنا انشئ اذا تاثير الغير لا يتوقف  
 كونه غير مدلوله انشئ وبين طريق العلم بقوله فان كونه وصاحبها بالذات واحد ومع دفعه  
 تاويل الجمل محركة الى الشايع ان تاثير الغير ليس كونه انشئ ليعرف كونه انشئ بل للتاويل كما قيل  
 كونه ذكر او انشئ نعم للبد من مكنة في تاثير الغير بالتاويل وهو ان يكون بين صورة الغير وبين  
 تاثيره وبين فعله ايضا يدفع كونه الحكم قوله بلا فائدة بعلم الله تعالى به وان المراد من  
 التخيلا لا فائدة الخيزاد للضم اما ادراكك ان التخيلا لا يحق كونه انشئ يقال اني وصفتها  
 فان قلت كما انه بلو الخيزاد استغناء الخطاب عن الافادة بالقرابة الكلام مع قصد التخيلا  
 يكون متعلقا بلفظ الكلام لا انشئ والتخيلا والتلفظ بغير التكميل من غير الافادة التخيلا  
 بين احوال الشئ كما رتبتم نقول يحتمل ان يكون الكلام متعلقا بغيره استغناء عما يحتمل ان  
 التخيلا ولذا قيل ان توافقه بغيره قد رتبتم محورا على كل محورا كما اردت من توافقه بغيره  
 قوله وهو انشأ في جملة منقطع عما قبلها واللا في جملة منقطع والواو واللا عرض والمعلم  
 وضع ما هو صريح من فائز باقي لا الجمل به ويكون ان يكون ما عبارة عن الواضع في العلم اعلم  
 ام يرمي من محورها وتوحيها من توحيه خبيثة رجا بها وانها ليست من القرائن لست في  
 جعلها عبارة عن الموضوع وقراءة وصفت على التكميل لست في قراءة الخطاب خطابا  
 منها انفسها تنبيه كمال في قراءة النية لست في جعلها خطابا من الله تعالى تعظيما لموضوعها  
 وكذا ليس الاكراميا بالقوله والله اعلم بما وصفت يقطع الفصل لالان يجعل الواو والمعلم  
 ان يكون قراءة التكميل والخطاب جمعا عن التخيلا التكميل للمال ويجعل ان يكون قراءة التكميل  
 ما انتم الله واحضار جملة احواله الامر الى الله والرضا بما اعطاه واي وليس الله الذي



طلبت على احد وجهي بناء الامر على الله فمعناه ليس الذكر الذي قد ثبت وجوده ونقول  
 وليس الذكر الذي كبرت من نواته كانه في وقت ما تقدير ان يكون من قولها لا  
 كون اللام الجنس لانه ان يكون العهد على ما سبق بل مقين كونها العهد لعنيد على ما كان  
 وقت الجنس على عدم العهد وقوله اي وليس الذكر واللاتي بمشاهير اشارة الى ان الجنس  
 اللاتي النا مقدر الحامل والا ينبغي ان يقال ليس اللاتي كالذكر بل المشابه والمثل في الشا  
 وفي ليس غير الشان ولذا في شتيان وفي بعض السج شتيان وهو وضع ذكر وفي سميتهما  
 عطف على ما قبلها من مقالها يحفل فيه ان يكون قوله من مقالها بيان لكلمته ما وان يكون  
 خبرا بعد خبر ونحن نقول بقديم السند اليه فيه التحقيق في التسميته مني لانا وكفي فيه الوجه  
 اب لم يوضع لكونها بتقيد سقطا قاله تعالى وجعل لينا منها شفيعه وكذا في قولنا وفي  
 كبر التفرع الى الرب في ذكرنا فخر عن انها الاحبة للعبادة حيث سميت بينهما عادة  
 محبة للعبادة حيث سميت بينهما عابدة فقالوا ومن البني صبح الله عليه وسلم وفي  
 الحديث باني الاجابة وعامها حيث احاد منها الدمد من الشيطان واثبت الحديث من  
 تردد و التردد والكث في صوم غير ان عن كنه ان ترو وفي كيف في  
 التجاري ولم في كنه تبع في تاويله اللان بفتح صم في اية ما ذكر الكث في  
 الواجبة بل لانه السبب باعادة من الشيطان او ليس بعز في الس من الوالدة في  
 وتأثير في الامور ومحصل التأويل ان الجنس عبارة عن الجمع في الامور والادوية  
 عبارة عن تأثير الوالدة في الس وقوله واما من يروى في الامور فليس مستثنا و  
 عنه مكانه غير من المامني بالمضام كناية لال اي بوجه حسن لعقل يجعل العقل اول  
 بعينه ما يعقل اشئ كالسوط السقطير والندو ولما يلزم به ليصح قوله فيقول تذكر للبا والندو  
 على ملنا المصدرى يستحق ان يقال مقول كسنا كما قال فله بينهما باني حسنا وثانها لعا  
 المعنى المصدرى المشهور وقد عكفا وجعل الوجه اقامة اللاتي مقام الذكر او تعالها



أكثر من قول بعض العلماء بغيره مع أن القبول قد أصبح قول حسن لا سيما في جميع ما نصحت الله  
في الشيطان من أول النواقة إلى قاتل الحيوة. وقالت فيكم هذه التوبة على هذا قوله  
والله في وجه المنافس أن لا يترك حبه في طوبى من ظهره في أعينهم على أن الفاعل هو الله  
والله يقرر في الأفعال والأعاجيب التي لا يورث جوعه إلى ربها فالأهل على أن الفاعل  
كل ذلك عليها ذكرها المحرر. لم يعلقها لأنها مقرر في عقولها بقبول حسن وأنها بها جملتها  
تكملي أمرًا ذكرها ذلك أن جعل الفضل لعدم الجامع لها عتبار المسند ولا المسند إليه حركة  
كل ما فيه الظاهر أن ما صير فعل المسند لا يخلو الاحتمال والأوقات فكانه قال أن دخل  
في هذه الوقت وبعد ذلك دخل في ذلك الوقت ووجد سكرًا وجعل ذلك مع ذكرها  
بغير اشتباه اللهم عليه هذا إذا كان سؤلًا ذكرها الاشتباه للامر عليه يجوز أن يكون  
التحقيق فيلور أن كل شيء غير عظم شأنها على ذكرها الاشتباه أن اشتباه ذكرها في أنها محررة  
كأنها معروفة الاشتباه أنه من الجنة أو من سائر الدارين لم يغير اسمها في الفضل  
فلا تفرق أن الرزق بحسب الله تعالى قد سئل في حاشية للاحقاق والبراز  
أن يكون من كلامها وأريد هذا الاحتمال برواية الحديث ومعنى مرجعها إليها أن  
بديها إليها وذهب عنها اللبس على معنى القبول كما دبت الجنة وهذا السؤال  
يستعمل أن بها الشئ الذي هو يسمي ذكرها اشتباه على أن مريم ابنة عمران ذكرت في ولاد  
قال وكانت من العاقبتين ومن فرائد التنبيه في طلبه أنه كان معنى حضورها في  
من النساء كما أن مريم لم يكن يمثل إلى الرجال فاحفظ كلمات لا يريد بها في أنها  
عنته وقيل لما رأى الفؤاد في غير أولها لينة على جوارز ولادة العاجز من  
قال الحق التفتا في من حبه له الولد ينزل الله والفقير بمنزلة غراؤه لأنه لا من  
نجمه حرمان زمان ظهور خرافات العادات وهاك وجه آخر ما بينا لك في هذا  
أبدًا أنه لا بد من تعقل الشئ مقام الذكر لأنه كجزء من إقام الشئ مقام الشئ والعلم







الأنظم كرم من المودة وكان ذكره مناسب المقام الذي لا يختص من كرم  
وقلت أغنى من ذكره فلذلك لم يذكر قوله (وكانت عليه وروحك من الكرم  
والنظم هذا على تقدير أن يكون جواباً بالاشتغال عن كيفية المحدث وفيه بحث  
لا يفيح وجود الغلظ مع وجود الغفران ولا يستفاد من كلام المستقيم كبر الوجود حتى  
يصلح كون ذلك إشارة إليه في الاستقبال بالثابت سنة ولا يراعى حق يحفظ ما يفرق  
وأيضاً يحفظ قوله أي لا يقدّر على تكليم الناس تلياً ولا يدل النفس على سببها  
وأيضاً يدل على نفي التكليم ولأن قلبه لا يرضى بالتكلم مكان الاشتغال بالذكر وإنما  
عقوبة ثمانية من مكالمتهم خاصة بهذا قول أكثر المقررين وعن قتادة إنه حين عوف  
عقوبة على سؤاله الآية على ما في المعالم <sup>والحسن الخواب ما شق من السوال</sup> الآية  
لأنه يستعمل بالثبوت كما حسب بأن أتيت أن لا يقدّر إلا على ما هو الشكر <sup>والاستشابة</sup>  
منعقد وقيل متصل بـج المنقطع على المتصل على عكس ما في الكشاف لأن <sup>الاستشابة</sup> إذا جاز  
منه غير محمود واللاستشابة بالاشتغال بالمنقطع لأن كثر يرد بما جاء القوم <sup>علا</sup>  
أما والقوم ويراهم <sup>الاحرار</sup> أو لم ترجع أي تعظم <sup>محر</sup> حرمان أي حرمان  
الأنبياء ما دون عالمه <sup>والنبي</sup> غير بالجمع كرايته جمع اثنين كما في صنفته قلوبكم <sup>والاستشابة</sup>  
أي بطرائق طوره نبي واحدة أنتت <sup>الجمع</sup> ضمير إلى الجمع غير السالم كما في صنفته <sup>فكلمة</sup>  
فوج الألف بأنه يدل على نفي تأكيد في الوقف وقد دخل على الجواز وقيل هي بتبنيته  
محرمة لأن الروايتين شتى المعنى <sup>قوله</sup> وأذكر بك في أيام الجنة يحتمل أن يكون <sup>للملأمة</sup>  
بالذكر مطلقاً شكراً لهذه النعمة <sup>لأن</sup> في حضور أيام الجنة <sup>فإن</sup> يكون في جميع أيام الحفل  
ليعود بك <sup>إلى</sup> الحفل <sup>قوله</sup> وهو موكداً لما قبله مبيناً <sup>أمر</sup> من فيشكل العطف من  
وجوب عطف الانشأ على الأخبار وعطف الموكداً على الموكداً لأن <sup>لأن</sup> يقال هو  
مستوفى على محذوف والتقدير شكره فلا ذكر ولا يسجد أن يجعل الأمر على <sup>الجزء</sup>



عطف على لا يحل لم يكون في تقدير ان لا يحل وذكر بك حرر وتقييد الامر بالكثره قوله  
 على انه لا يقتضي التكرار فيه بحيث يجوز ان يكون بالعش والابكار قيد الم بعضا مما دلل  
 بحجته ذكره بالادارة ما قال الحق تعالى في الذكر ما من فاسس البتة فليجوز الحواشي مثل  
 البتة كما لفظ الانعام لبيان في طريق الشتم والحمل على بحجة ذكره بالعبادة لان من شرطها  
 التقدس والسقوى الى الايمان قوله فان الاجتماع على انما لم يستثنى امره قوله  
 فان قلت بالجانب الى الاجتماع مع هذا النص قلت الاحتمال الاربعان لعنت الرسول  
 الاخص من النبي قوله ونظرنا على يستفاد من النساء قال الحق تعالى ان خلقها  
 مطهرة فلا يلزم سابقه العلوية والثاني بدلتها اختصا من جميع ما ذكرنا في الاول  
 بالاول اصطفاؤه على كل محرو وان كان ذكرنا في الاول جميع ما ذكرنا في الثاني  
 بالثاني خفي والاطهر ان المراد اصطفاؤه الاول اصطفاؤه على كل محرو وان كان ذكرنا  
 قال وليس بالذكر كالانثى والباي اصطفاؤه في التطهير على النساء العالمين مما قد بينهما  
 للسوداي يتمتها قوله الحق تعالى في استنها اليهود يوسق البخاري من مبادي  
 اسرائيل ما يرم افنى من حق المليك وصوبه بالمحافظة على الصلوة بعد الصلاة  
 ميلودرجتها وكان قربا الى الله ليل لا تقصر ولا تقبل على عن العادة ولو كان الركوع  
 مع المضمون كان حفظها لها من الوقوع في مرتبة التكبر والاستغلاي لها من علو الله  
 قوله مباغته في المحافظة عليها اي على اركان الصلوة وهو الطهارة وعلى الصلوة  
 لان الامر بكل جاني مقام الامر بكل مباغته في المحافظة عليها اذ في ذكر الشئ تفصيلا  
 فترى ليس في الاحمال قوله وقد لتفهم السجود على الركوع هذا اذا كان المراد به سجود  
 اما اذا كان المراد به سجود الصلاة الذي هو بمنزلة ذكر القراءة قوله او التنبية على الواد  
 لاجب الترتيب فيه ضعف لان خطاب القرآن مع من علم لغة العرب الامر من  
 عنه اللغة قوله او لتفهم الركوع بالركوعين فلا يدل على لتفهم الركوع بالركوعين



من الصلوة في الصلاة بان من ليس في صلوة ركوع فليسوا بصلوات وقام هذه السنة  
يقوت على بيان وجهه معتبرا بالساجدين بينهما على انه من لا سجدة في صلوة ليس  
من الصلوة وكان وجهه بالسجدة ما ذكر في الكشاف حيث قال ويحتمل ان يكون في ركنها من كان  
يقوم سجدة في صلوة ولا ركعة من ركعة فامرت بان يركع مع الركعتين ولا يكون مع من لا  
يركع فالكثرة في التفسير ما جعله كونه في ركعة فركعتان مع الركعتين ونحن نقول والله اعلم غير في مقام  
الذكر الصلوة بالجماعة فلو كان مع الركعتين لاشارة بان مدرك الجماعة من اذركم  
حتى لا يكون من يدرككم لم يدرككم كونه في ركعة قوله ان ما ذكرنا من العيصين اشارة الى توجيه  
سنة الاشارة الى ما سبق من بياننا وذكرنا وجهه من غير علمه لانه جعل المشا واليه اكثر اشارة  
القصص المذكورة في هذه النسخة من وقائع الدنيا والاخرة فلم يخصها بما ذكر من قوله اذ  
تأملت الامامة على من ارادها فخصها لكن مما ذكرناه في قصة امرأة عمران وحكمتها  
فقد مررت تكلفت قوله اقداحم قال الحق التعداد في قال الرجاج الاقدام بهذا القدر  
عليها فليعلم ان الامامة لا تكون بها من يكفل مرة مع وجه القصة ويظهر انهم ظلموا لانهم  
ان لم يروى وكل ما قطع من شيئا فقد قلته قوله والمراد تقريره كونه وجهه مع سبيل النعم  
بذكره ومع ما يورد من انه لم يبق المشاهدة التي هي غيبته عن المبدأين فظهر انهم  
كل واحد اجد تركت في السبيل الذي يحتمل توهمه ووجه الدفع لانه قد ذكره بالحق فيهم كما  
انهم يسمعون شيئا فيقولون منه في المشاهدة مع انه يعرف ذلك فيقولون انما يشاهد  
ذلك لا يكون الا يكون الا ما يروى او معرفت الامور بالسبيل لا الطريق التي لا يكون  
الاشارة قوله متعلق بمحذوف دل عليه بقوله اكلهم اني يلقون ليعلموا او يقولوا  
يكفل مريم في الكشاف حيث يقولون انهم يكفل او يعلموا او يقولون يحتمل المحذوف اشارة  
حالة قنارة معقولة في تقدير انهم جعله معقولة في تقدير خبره مالا ولا حتى اوجه  
في الظاهر ويقولون كافي الكشاف في كانه في قوله او يقولوا سمعوا من الناس في الاشارة الى



انه لا بد بقوله او يقولوا ليكم لا يستحقون كما مضى في الكشاف فكيف ان يجعل ابنه بدل العن  
 ضمه طبع اي يلقي كل يقصد كقوله وبتالي معناه عرض من تقدير متعدي للثمن لغا غير افعال القول  
 الذي هو ما هو المشهور قال ابن القسار في وتعلقه بقولون لا يقيد فائدة يقيد بها وفيه انه يقيد  
 فائدة ليعلموا بلا اخفاء قوله المسيح يقيد به من الالقاب المشرفة صح في نسخ الكشاف على ان  
 القائل في المعنى المفعول ايضا ويرى كأنه مقدر على ان يقيد بالاشكال في حمله على اللام  
 الذي يقال التقى الكنية لكنه عقل من التقرض بما يرفع واقصر عن كمال حمل ابن مريم  
 هو عبده قوله وللهنا في عقد الجزاء والابتداء فانه اسم جنس مضاف الى كان مدار في  
 الثاني على كونه اسم جنس فحينئذ انما يرفع لو كان اسم جنس يلقب على التقليل والكثرة التميز  
 ليس كذلك بل مثل رجل وان كان على كونه اسم جنس مضاف بناء على جعل تعريف المضاف  
 للاستغراق فحينئذ ان الاستغراق لم يخل كل فرد فلا يصح حمل المقدر عليه على سبيل الدل  
 وعلى سبيل الاجماع وغاية ما يتوهم به ان يقال حمل المقدر على جميع متضمنة للاستغراق في  
 كل واحد على قوله تعالى وما دابة اللام امثالكم فتأمل قوله مكلف للتأويل تحت امره في اسم  
 ظاهر في انه من اوضاع العبري على قائلون لغة العرب يتوهم انه من اوضاع الكشاف  
 لا تأويل تحت قوله ويحتمل ان يراد ذلك الذي هو منه به ويتميز عن غيره الفرق بين هذا  
 والتوجيه السابق تعرف في الجزاء تزيل باليس باسم مقدر له وهذا التوجيه تعرف في المتبدا  
 يحمله استقلال في ما شتهر به من الوصف فان الاسم مشبه بالتميز للتعريف فيه يقال ابن  
 مريم على ما هو ظاهره من كونه منفقة وليس فيه احوال الجزاء على ان الجزاء في  
 خلاصته بمنزلة ابن من الكناية ورجحان يجعل الجزاء كماله في الكشاف فلو ان  
 كل واحد فلهذا جعل حيث جعل قوله ولما قيل لابن مريم اقول انما قال ابن مريم لله  
 قوله ابن عابدة قوله وقد ذكر للمعنى واختيار رعاية جانب المعنى اختصارا عن توهم كونه  
 اني ولما وصفه بالوجاهة في الدنيا لتسببه لها وكرامتها معقوبهم لان



لا اريد ان يكون قائل ان تلك قول الله تعالى في قوله تعالى او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
وكن قول اشارة الى ان الله لا يهدي القوم الظالمين او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
وكن قول اشارة الى ان الله لا يهدي القوم الظالمين او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
الا انما هو في قوله تعالى او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
هذا الكلام بعد قوله تعالى او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
كلمة ثالثة من ضمير ما كان قبله من قوله تعالى او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
يكون من رفع الخبر وهو قوله تعالى او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
لما قبله من قوله تعالى او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
بلا ان يخلو ما يشاء من غير وجود سبب للعلل القائل بغيره او الله عز وجل لا  
شاء اذا قضيت امره انما قال او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
عالمه ومثله كثير فهو تعالى غالي عن حاكته فلي ان لا يظهر وجه جليل عاكف على  
عن ان يكون الله غايها بكلامه بطريق الالتفات ويكون ذلك كرامته لها ومجزة  
ذكرها في قوله تعالى او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
وقوله انما اراد الله تعالى ما هو في قوله او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
مذبحا الى ما هو في قوله او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
اللازمة بالاشارة لان طائفة العموم والتخصيص خلاف الظاهر والظاهر كما سجد  
تفسيره في سورة نوح حيث قال انما امره اي شانه انما اراد ان يقول او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
فوقه في قوله تعالى او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
واستغناء عن قوله تعالى او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
فان قلت بالعبادة قوله او لم يعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
مع انما طية فاراد بذكره جعل القول مع الخطاب بالتعليم بالصواب كلام مستبعد او



ليس واحد في كلامه يقال بالعطف على غيره من اجزاء بل هي جملة مستقلة غير معمولية لشيء  
اجزاء فيه ذكرت نظريا بعلها ولا اجزاء لهما من خوف اللوم للكون معرفة متناهية  
عليه مشاير اللوم فاذا ذكر الحق التقطنا اني ان التوجيه الحسن هو كونه كلاما مبنية او كان  
بالعطف عليه غير ظاهر ليس بشي لكن فاذا ذكر من انه يقوم على الكل سوال الفصل  
والعطف عليه لقوله تعالى قالت رب اني يكون لي ولعلي ولدان فليكون مني شيء ان يوافق  
الاوصاف والاعتلال لا تخلف من قوة ولذا قال ولا محيص سوى اعتبار الاستقام بها  
لكن ينبغي ان يذكر وجه الاستقام به حتى يتم التوجيه ونحن نقول بتوفيق اللام للعقول  
الفصل بيان العقيدة بوجه وقع واذا بلغ كلام الملائكة الى قوله ومن الصالحين من  
مرم وقالت رب اني نعبدك بالعلم بان كلام الملائكة لم يبنية فاجبت ثم ذكرتم في الكلام  
والكتاب بالكتبه اي صنعت الكتابات بان يصير كتابا وكتابا لكتابتها وجعل الكتابات  
بعد التقييم للباقي فيفضل بينهما وبين الكتاب بالكتاب في حكمه كالعلم بالعلم  
العام انه لا تضاهية بينهما وبين الكتاب حتى يراعى الوصل بينهما وبينه كمنه  
قوله كاشف قال وما طعا الا في كاشف قال ما طعا لان المستفيض في طريق التبيين  
حالا لا معطوف فاذا كذلك المادى تضمن ذكر العلم يحتاج الى تقدير الجار والفاعل  
باني قد جسيكم ما تاتي في سبيلكم وهو منكم ذكر توطئة مما لا يقصد من قوله اني  
كما هو شأن الاولاد وانما قال قد جسيكم ما تاتي في سبيلكم به كاشف الجار والفاعل  
هذا القول كما هو الظاهر واللازم ان طبعه قد جسيكم ما تاتي في سبيلكم لانه قد جسيكم ما تاتي في سبيلكم  
قبل ان ياتي ويكون اني افعل الطين اشارة الى مجازات باقية بعد ذلك في قوله  
فكم نصيب بل اني هذا على من نصيب من جعل ان لان محذوف الجار مستقوما وبعضهم جعل  
محذوف وقوله ارفع على سبيل والجملة صفة كية او استئناف في جواب ما هي وجعل ال  
المعجزة التي دلت كل منها اجمالا كمال الصالحات كاشف كاشف الغرض ولا مانع



بن جبرئيل نفس ابيه وبين جملها الوصف كنه في قوله تعالى لا سمع بها طرا للقد وقوله المجرى  
تفسير المجرى بالتقدير ويتبين ان يجعل باذن الله معمول لا فحق ايضا يكون فيه  
مودة المجرى ليس لم باذن الله وفي خلق الطير والحيات ابا وايضا وليس على الله  
بالا اية ولا زينة المستبادة الله خلق حيوانا والاسماك من ادم وادام بها هذه العجزة  
اسلوب حكيم وخلقهم لئلا يكون لهم قلوب ولا يروى الذكر والابرص الذي بالادنى تقدم  
فمنه الكسرة والابرص من اجب للموتى في المكشاة انه دعى له ليعتق فقول في قوله تعالى  
لربنا ذوق الضيق والوجع الا هو يشبه فان الاحياء جمل متعلقا باوصي والا طهر الله متعلق  
بغيره فيقول كبره لان المعجزة هو دخول الله الطاهر على يد مدعي الرسالة قاله الخازن اعتبار  
استاده الى الله تعالى قوله من احوالكم التي لا تفككون فيها الاشارة الى وجهه المخلص  
يا احوالهم عطفت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في تضمن المصدق للمنطق خفاء  
بانه كانه قيل للمخاطب في مصدق وقال الحق التفتت انا في ولا يخفى ان في هذا نوع خفي عن  
المتفكر قوله ادر رد على قوله فزجركم بآية ان يكون عطفا على معنى بآية كانه قيل بآية  
الانوار ولا عمل او موطوعا مع معتدقا بحمل في قوة لا صدق كما هو في استشهاده  
ما ذكره الحق التفتت انا في ان رده على قوله بآية بحسب الظاهر ولما يد من انوار قد حكم  
فوق التحقيق من عطفت الجمل اذ لا يرد عطفت المفعول به منصف والحق مع القاصي في  
سره ذلك ان تحمله موطوعا على فلفظ مصدقا بتقدير مبعوثا لاجل لكم قوله والمزبور المزعوم  
بالفهم هو شتم دقيق غشي الكرش والمعنى قوله والعمل في السبب فيه اختلاف حسبكم  
بآية على ان الله في هذا ظاهر في قراءة فتح ان لكن لا لم يذكر هذه القراءة كما ذكره الكشاف  
تفي مرادة مكان الاول ان يذكره بحقيق كقرين عنده تحقق ما يدرك بالحواس من ان  
الاحساس من سفارة للعالم بلا سببية اذ لا كلف لا يحسن ذلك لان تقدير احساس الكفر  
باحتباس اثار الكفر واخراد متجها وانما انه يدل على انه يعلم حاله من المفعول ونصف



المعقول المذهب في احوال الناس على السيرة فلهذا جعله مالا يعتد ولا يرد اذ دار الحال بين  
 امرين فمن لم يلبس ثوبا من ثياب الله فليس له ان يفتخر به في الدنيا ولا في الآخرة  
 المتعالي في النفرة فليس له ان يفتخر به في الدنيا ولا في الآخرة المتعالي في النفرة  
 ان في التمسك وشيئا من ثياب الله فليس له ان يفتخر به في الدنيا ولا في الآخرة  
 وانظر فيما نحن فيه التعليل ويحتمل ان يكون له متعلقا بالاعتناء فلا يفتخر به ولا يكون  
 المراد من يفتخر في الدنيا والى زمان الوصول اليه وهو زمان الموت ففتنه بذكره  
 ان الله تعالى الى ان نفرة الرسول لما تنفع ولو كانت على الموت فلا حول لمن لا  
 طيا في حوائج الرجل خالص الى جماعة الخائفة للاختصاص به من الجوارح النسبية اليها  
 طلق الجوارح على الخاص جمع على جوارح ككروسي وكروسي جعل الحق التقدير في مفرد  
 جعل الغم من تغيرات النسبية وكان دعاء اليه مطلق الجوارح على واحد ويصح ان يكون  
 مفقولا من الجمع الى الجنس تنزل الواحد الكامل في الخصوص منزلة جماعة خائفة والمراد  
 لطرفات الضار واللا في عين في الجهر لا من اجل العبادية قبلها الى الجوارح  
 الواحدة ودم تغيرت بغير التمسك بها بالاشارة الى ان الاعيان عن عالم وحمل  
 الشهادة على طلب شهادة يوم القيمة ونحن نقول والى علم يعلم يريدون كشده لنا  
 لغرض ايماننا على ربنا بقوله ربنا انما بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتمنا مع الشايات  
 وعلى شهادة تامة الدعوى منهم وطلب كتابتهم كناية عن حبسهم على الايمان وجعل ما  
 عليه او مع الايمان والذين شهدوا لا تبايعهم بل كتابتهم معهم بان يكتب اسمهم  
 لهم لان يكون من جمل الشهاداء كما هو ظاهر العبارة في احوالهم محمد عليه السلام اشار  
 الكشاف الى ملحقين وهم ملحق الحق للتقديرات في الحواشي الدلالة على هذا المعهود  
 في احوالهم امانة محمد صلى الله عليه وسلم بالشهادة على الناس فيما بين اهل الشريعة  
 يرضون بغير تيقن وقولهم ما لهم شهداء على الناس واللاطحة ان يقول فانهم معلوموا



# السلعة

على الناس مشهوران بهما من قبله غيرة وبهوتة من غير نصية حتى اذا وسمنا لم نعلم العقل قوتها  
 فجادوا افواههم وللاطمان يفسران كبره حسن واقع في محله لبعده عن العلم فزطفت  
 للكونة مقدم على التوجيه الثاني مع ذلك الكشاف اخره بتمهات رجاها لوليس لتقليد الجزية  
 برهان من زمان كثير مع كذا ذكره المحقق التقارن في ولائهم في اضمار ما يشتهرون  
 تقدير اذكر فيكون امر اذكره تقرر كونه خير الماكرين في ما عيسى في متونك الكده لان  
 الكفار عليه جعل المقام مقام اعتقاد انهم تعلقوا بالوعد بان يتوفاه ويبلغه الى ما قدرة  
 له بعينه انه لم يبلغ غاية اجله وقوله منظر ك من الذين كفروا انزل على انه لا يموت في السموات  
 بل ياتي الارض لان الظهور من الكفار لا يكون في السموات والارض والسموات والارض  
 منه لانه اذا في الارض لا يبقى على وجه الارض كافر ولا الله اعلم في الحق فقولك ناسا  
 تجاب فانهم الى السموات فيسمون في السموات اما غير غايه قوله فوق الذين  
 الى يوم القيمة المراد العلو المسمى والتعقيد بقوله الى يوم القيمة التاثير كقولهم ما دار  
 السموات وما دامت الفلك اذ علمهم لانهم يوم القيمة فاما الذين كفروا الى  
 الذين كفروا منكم ولا يخفى انهم في المليون الى تعقيد الخطاب الى الكل فاحكم بينكم فيما  
 كنتم فيه تختلفون فهل هذا القدر يكفي في التفات والتفات هو الاشارة الى  
 طريق في تقديره الى طريق آخر كذلك الظاهر من الثاني في تلك التفات في الكلام  
 على كونه تفسير الحكم وتفسير الحكم ان الحكم من الرجوع ويعرف القيمة فكيف يثبت  
 عليه الغدا في الدنيا واصيب عنه بوجه مجمل المحقق التقارن في اقربها مع  
 اخضا من الرجوع بيوم القيمة ومالم ينالوه ذلك من انه متعلق بالشدة اي عذابا  
 شديدا القيمة ومالم ينالوه ذلك من انه متعلق بالشدة اي عذابا شديدا الملائكة  
 متفارقة الشدة فقول في الدنيا والاخرة صا لغير معنى لروم الشدة فاما على تقدير  
 لذلك اي لذلك التفضل باعتبار ان تعقيد في المحبة للظالمين بعينه اشارة



# المبحث

غير الظاهريين في الإشارة إلى ما سبق من بناء عيسى وغيره وافراده لتأويل المنفرد بها  
 سبق كما أشار إليه ونحن نقول أنه إشارة إلى ما يأتي بعده من قولهم ان مثل عيسى عليه السلام  
 لم يولد ولم يولد له على ان العاقل مفعول الإشارة من الآيات لأن الحال لا تستلزم  
 المعنوي وجعل تفسيره يدل على جواز وقوع التفسير بين المعنويات المتضمنة لقوله من  
 حال من ذلك قوله وقبل للروح لأن الروح مشتمل على آيات الله تعالى وعلى الذكر الحكيم  
 شبه خلقه بما يولد ويولد له في الشبه بآدم فلا يولد له لا يبعث النسبية كما لا يقتضي  
 في كونها آدمية بل هي أيضا ذواته في أي تشابه بشرية يزيد على القاطن بين خلق القاطن  
 واللاهيات والاختيار ما لا يقبل الازدياد والاضافة المتوالية بين الخبر من خلقه  
 تراب ومن كونه خلقه منها بحث وهو انه جعل القاطن قوله كمن فيكون كناية عن الخلق  
 خلقه ومنها بحث وهو انه جعل القاطن قوله كمن فيكون كناية عن الخلق خلقه بآدم  
 ومن الذين إلى آدم ليس مخلوق في نفسه مستقلا بل في شأن آدم بشر في ان المخلوق  
 ما ذكره حكايته حال ما ضيقه لأن المقام للمضج حكم قوله قال ذلك ان تجعل المراد يستقبل  
 بالنظر إلى ما قبله وهو قوله كمن قوله خبر متروك أي هو المخلق أي هو الخلق وأقبل مبتدأ  
 قال الحق المتعنا والى المادول اوفى بالمقصود وهو الولاء على ان الحكم المتبقي هو الحق  
 لما زعم المضاد من الآية بنية كمن قوله من بعده ما يؤكد من العلم ووفى به كما  
 قوله فلا يكون من التزم اوفى بالادول قوله خطاب للشيء قطع التبع عليه وسلم على  
 التزم على الثبات على الحق كزيادة الثبات فيهما فهو من الله عليه وسلم منزلة عن  
 الامتداد فكذلك فكونه خطابا لكل صاحب بالنسبة للبدن على البدن عليه وسلم فيلزم  
 الجمع بين الحقيقة والجواز فتأمل قوله أي من البشائر الموصية للعلم للاجابة إلى تأويل  
 حجي العلم على علميات فذكر ما لا يعلم وانما قال من بعده ما يؤكد من العلم فينبغي  
 للبيان لغة وتبينها على ان العلم لا يشيخ في زمان بل لا يحد لم يقص على بيان بل في



سبعة

فمن حاكم يحمل الاستفهام والشرط والاستفهام التام وجوب من مائة ولقد قدمنا في  
عجزنا عن الحاجة فهو متعذر على المبالغة والفاو تعزيع قوله سلكوا بالراي والزم فكأن  
العامل في مكان اخر فبالترجيح الى ما يطلب منه يشغل الى مكان اخر واما قدم على  
النفس لان الرجل حينئذ يمكن ان يقال لان محاربا انتقم اخر من يحارب قوله ثم  
يشغل اشارته بكلمة ثم الى ان اللابن بحال العاقل المتأخر خفية والنبطي وعدم المبالغة  
وبكلمة الفا في فيجمل الى انه لا يترجي ان يترك الكاذب طغية التدين المبالغة الفا في  
فيجمل الى انه لا يترجي ان يترك الكاذب طغية التدين المبالغة واصله التبرك اي  
الاستئصال التبرك وفي الكشف ثم استعمل في كل دعوى يتقدم فيه ان لم يكن التفتا  
كان وجهه انك ترك امرك في الدعاء الى التدين قوله اذا تركتها بلا ضرر وحيث  
يشد فوفا خلق البقاية لبلالير علوما فصولا واما قاروا حتى تنظر الى النظر حتى تنظر قوله  
لا تجاوبوا قاعا من الخلو اي فلا يعضهم الى بعض والعاقبة اللير الذي خلف السيد  
يوردون السيد والفضل العقل الفاصل بين الحق والباطل والمراد منه المصالح قوله  
نقال استقيم قال الحق التفتا راني للاطرافه فترى اسكرت بالبروقه انما علم كان  
ذلك بهم الوجارته فبجملتها الى لا يفي لطف بجلتها والمراد بقوله ادهم اللفظ ولا تعال  
بين لونه ففلا وبتد اوله ان بعض العرب يجعل صيغة الفعل مبتدأ ولا تقول اذا  
مبتدأ لا سبق ففلا اوله ليس بالتبليس الصيغة وليس الخبر فذلك المبتدأ حتى يكون  
الصيغة ففلا من خبره وانته لا فاقول هو جرة في الحقيقة وخير الصيغة في الصورة  
ونظيره مررت بك وبزيد فان المعطوف في الصورة يزيد وفي الحقيقة زيد والعنايه  
الذي هو الفصل بغير الضم فعل ليس بفضيل قوله بغيره ان مذكوره في شأن عيب وبعدهم حتى  
فمن مذكوره يعني بغير العقر بخالفه مذكر الحق التفتا راني في شرح التفتا في التفتا  
انما كيد لولم يكن في الكلام ما يقتضيه وان كان كثر لطف المسند فهو مجرد التاكيد



## المبحث

لأنه أقرب إلى الحقيقة ولم يرد أن اللام يصح أن يذاهو الحق بل أراد أنه التزم وقيل  
 اللام عليه لأنه أولى بما يكونه أقرب إلى الحقيقة وقوله صرح حقيق عن المزمع الصريح  
 هو ما قبله في الحقيقة فإن لا ريب من من وصله لا من وصل كما هو في قوله وقيل  
 لأن قوله ما من أحد أكثر من ذلك إلا الله قوله لا أحد سواه ليساوية في الالوهية لا  
 غاية لقوله سواه ولا يخفى أنه لو سواه ولم يعلم لا هو ولا ما يساويه في الالوهية  
 لنا لا من قبل الالوهية كل هذا ما يخرج التماثل وما ينبغي أن يثبت عليه الفضل من  
 المحر ولا تعريف المستكشف والغالب على جميع الآثار لا يكون إلا واحد فالعقرب  
 بلغوا لأن تحمل قدر قلب والمقام لا بل لا بد من قائل قوله وحيد لم في الكشاف وحيد لم  
 بالعداب المذكور في قوله ورواهم عذاب فوق العذاب بما كانوا يكفرون وقيل  
 الظاهر موضع المضرب إذا ريد المضرب المهود الذي هم الذي قتلوا أو قتلوا به المصحف  
 حتى يكون وحيد لم لو لم فيه ويكون أبلغ فليس من وضع الظاهر موضع المفسر فساد  
 للذين ولا اعتقاد المودى لظاهر صفة الاعتقاد فالاعتقاد مجازي والظاهر المودى  
 وحمله صفة الفساد بمرده كإزالة الفساد والظاهر المودى فساد وحمله صفة  
 بمرده كإزالة الفساد والظاهر فساد الدين إلا أن تكلف بحمل فساد الدين من  
 قبل إلا بالك على أنه سبب مودى أو كتاب اللام من قليل لتأنيده ولك أن يحمل المودى  
 خبرا بعد وح كان الالوهية الالان يقال له ادحر المودى في القولي وقوله بل  
 فساد العالم فإن قلت كيف جمع بين حرفي المعطوف قل تقدير الكلام بل إلى فساد  
 وإلى فساد العالم لا يفي بل إلى فساد العالم لأن النفس من العالم لانا لقول فساد  
 العالم لا يستلزم فساد كل خبر وذلك أن قول المراد فساد العالم بجميع أجزائه كما  
 المقام فلا غاية في تقدير المعطوف قوله نعم أهل الكتاب من أي كسب العبارة ولا علم  
 منه أنه قال أحدا المراد بخلاف قوله الكشاف قبلهم أهل الكتابين وقوله وقيل بزيادة



يصدقون ان يقول يهود المدينة <sup>و</sup> لا يقسمه ما بعد ما لم يردون كلمة ان حرف التفسير لما في قائلوا  
من جهة القول لان كلمة التفسير لا ينبغي ان يثبت بل اراد ان يعلم منه الكلمة والا فالنقد  
لان لا تعني الالوهية فترفع بانهم كانوا في الجاهلية لم يكونوا اوزما قائلوا لا تعني بعضنا  
بعضا اربابا من دون الله ولا نقول غير ذلك البعد فسرهم التكلم بالانسان فجعل بعضنا مثلي  
والمسيح ولا يصح ان يسمي الاله صنام ذلك ان يجعل البعير عباده عن الممكن فيقول كل يوحنا  
قلت لم يوحنا بعض اربابا من دون الله بل اشركوا به فلو لم يقل من دون الله قلت اراد  
من دون الله وصره او يثبت ان اتحاد البعض لا يجمع اتحاد القدر باقداي انتم كنتم  
ناعترفوا باننا مسلمون الاطراف المراد ما تباشي عن الكلام والامانة احد في هذا الامر ما  
شهدوا باننا مسلمون فانما لا يخفى اسلامنا كما انكم تحفون وكفون كونكم ولا تعرفون احد  
وتوكلتم بغير الله قوله واعترفوا بانكم كفون هذا على سبيل التعريف كما صرح بذلك كتابه  
من الامحازاي منوع من الحجاز من المعارضه حيث لم يقبلوا الدنيا على قولهم لا  
عندها حيث لم يسلموا والعا د وبعض الانقياد حيث قبلوا الطهارة ما عظيم الله  
وقد لم يميز ذلك ايضا عليهم في القاموس الى ذى العظيمة جلود عليهم بحدود اوا  
فانما رعت اليهود والنصارى في ابراهيم الخ في الكشف زعم كل فريق من اليهود  
والنصارى ان ابراهيم كان منهم وجادوا رسول الله عليه وسلم والمؤمنين فعمل لم ان  
اليهودية الخ ويمكن التوفيق بين الحلالين ان مراد الكشف انهم جادوا رسول الله  
عليه وسلم وسماح الجواب بانهم بشبه واحد منها قوله وكان ابراهيم قبل موسى بالالف سنة  
بالذين فكيف يكون عليها الى على واحد منها وفيه اشكال لانهم يدعون ان دين ابراهيم  
دين موسى لان ابراهيم تبع موسى على وجه التورية فكيف يدعي ان دواهم الحال  
لنفي العقل عنهم ويكون ان يدفع بانه لو كان كذلك لما اولى موسى التورية بل لا يخفى  
ابراهيم واعلم انه قد ذكر القاضي في قصته ميرم ان بين عمر بين الف سنة وثمانمائة



# نحو

ليتبين ان يكون ابراهيم قتيلا عيسى بثلاثة الالاف واربعمائة الف سنة حيث قال ابن  
 ابراهيم وموسى الف سنة وبين عيسى الفان كان عقل القاضى في هذا المقام  
 فلان ان يتبين ان ابن ابراهيم وليس كذلك العالم ادين ابراهيم وبين عيسى او كانت  
 وكان سنة عيسى بعده اى بعد موسى بالعين فسقط من لم قوله بعده وعقل البعض هذا  
 التابع عن السلفى وفي التفسير قيل بربط التوراة بعد موت ابراهيم بالف سنة وقر  
 الالهة بعد موته بالثلاثين سنة وظهرت اليهودية من اهل التوراة بحجة الغفلة التوراة  
 النصرانية ظهرت من اهل الملائكة بعد حجة الغفلة الالهة بعد اكلهم فالانطواء كل موضع  
 كلامه ان ثبت فاعلم من العطين قوله بعد ابراهيم عالم ونظامه على عالم اى انتم  
 هو الله المحيى كشفافة حاقتم باعتبار انهم بشر انى دعائهم لتويعهم اما اى انكم لا تدركون  
 دعائكم ولا بالاشارة المحسنة فهو من قبيل اولئك اما بنى محسنى فبهم قوله وبيان حاقكم  
 لا دخل لغو فلم تحاجون في بيان الحاقه اذ لا ساعده العقيدة فالحق انكم واجتمع فيكم  
 به علم واقبعتهم مع علمكم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم وهو اذ لم في افضاح قوله  
 يعلم ما حاقتم فيه وانتم لا تعلمون فحاجون العالم فحاجة الى مل للعالم وفيه عين على حاقهم  
 حاقهم الله قوله وتصرع مقتضى ما قرره من اليرمان كشارة الى وجه الفصل قوله فترضى انتم  
 مشركون في الكشاف او ترضع بان يكون قوله من المشركين من وضع الظاهر موضع  
 المحض بان يكون المراد باليهود والنصارى كانه قال وما كان منها الى على اليهود  
 النصارى ولم يلفت اليه القاضى لانه يكون ح تكرر القول وما كان يهوديا ولا نصارى  
 قوله وقرى والى بالنصب عطف على العا بوج والذين امنوا عطف على الذين آمنوا  
 يقولون الا فاعلموا انى من ذكره لان المؤمنين يشمل المؤمنين انه موسى عيسى ومريم  
 وقرآن حسنة في مشكله لان يكون الفضل بين ابراهيم بالخبر فسلطوا على  
 المنقول باجته فاعلم وقوله والى امنوا اما عطف على الذين آمنوا وح يريد



بما لا يخفى اذ على البين قوله لم يوافقتم له في اكثر ما شرع لهم على الاصل انه لما قال في اكثر ما شرع لهم  
لا يوجب على المؤمنين الايمان بالقرآن اجمالا وقضيلا ولم يحسب على المؤمنين اتباعوا الاصل  
او وجب الدين واتبوا الاصل بان يتفاسد محقق ولم يجب على المؤمنين فاعلى قوله وما سخطوا  
للا بعد وبانهم حصل اصلهم لانفسهم كناية عن عودهم الى الاصل لانهم لم يزلوا في الاصل  
الاضلال حكى ان تعلم عبارة عن انما في الاضلال وقوله او ما يفعلون الا انما  
يتبعون الحق والمعتقود ما ولى الله النفس الاضلال من غير حاجة الى تأويل للاضلال ليس ذلك  
اذ لا يوجب الاضلال الاضلال ولا بد من التأويل السابق وهذا ينسب للمؤمنين بانهم يعصم  
عن الاضلال ولا يوجب لهم في حقهم اجمالا بل انفسهم من الغيب ولم يابل الكتاب الظاهر انه مقتضى  
ما يابل الكتاب بل قوله وانهم تشددوا في قوله وانهم تشددوا في حقهم تشددوا في الظاهر  
بوجه غير معتبر الى القول في ظاهر عبارة الكتاب ان الراد مشاهدة بعنت الرسول  
قال او تعلمون انهم لم يقبلوا ولا يعملوا ولا يحاربوا من حق الله الجوارح  
والعلم بالاعجاز يخص العلماء وعلوه غيرهم قوله بالقرع والبراز للباطل في صورة الحق  
وقوله انتم ردة الى تأويل الكتاب بان الباطل عليه تصوير الباطل في صورة الحق والحق في صورة الباطل  
فحينئذ لا يخلو الحق بالباطل ومعناه الباطل لا يخلو الحق في صورة الباطل في صورة الحق  
استشهد له احتمال الناس في حال انشيء وحققه لقوله عليه الصلوة والسلام كل من  
الشيء الذي لا يسر باي ملك كمال ليس في حق ردة وشتت شيعة الشيعة في الحق في الشيعة من نفسه  
او في شيعة من الشيعة من الباطل والاراد ان يكون في ردة اصل الردة في  
نار قوله العلم شيكون الحق لا يستقيم الشك بل هو اولى باعتقاد الباطل وكان مقتضى  
لان ذلك الظاهر قالوا العلم شيكون وكانهم اقتضوا على الشك بل انهم لا يخلو منه في اي  
والله اعلم عن يقيني فليس من اللايمان مع الاقرار بوجوبها للام من تتبع فان اللا  
منهم وليس المقام مقام الامم البعدية والاصل لا يقتضوا من حيث ذلك



وعلى هذين التوجيهين قوله قل ان الذي يهدي الله ليس يحترق اي قل لهم ان مركزكم لا يلهي  
هذا فان الهدى يهدي الله وقل لنفسك والمؤمنين ان الهدى يهدي الله فلا يفرحون ولا يفرحون  
كما يفرحون ولا تنظروا اليكم بان يوتي قدر الباطل ويجعل الايمان ينجي لا اعتراف ولو البقاء على  
حقيقته لا يستغنى عن التقدير بل لا تنظروا لتقديركم ان يوتي احد احدكم مثلي ما اوتيتم الا  
لا شياعهم ولا كان للخلق بالحد ففت بعيدا عن اللطم احتاج الى ما يهديه بقرآني نصي  
تقدير ذلك المحدث ونحن نقول ان يوتي احد متعلق بقوله لا ترموا مفعول به اي لا  
الانتم تتع وينكم وفي حق ان يوتي احد مثل ما اوتيتهم من الدين الحق المحض او تحاكم عند  
ربكم فتعلمكم قال الحق النفاذ اني ليس المراد بالحقية يوم القيمة بل الحاجة في قضائه قدر  
يقع لمن يقدر الله ان يخلص احد من غير من تتع وينكم عليكم بالحق لا غلبه عليكم الا انتم  
انما كان الحق معي في دينكم وقولكم فيكون من كلام الطائفة ليس مطرعا بل يحتمل ان يكون  
الذين يؤمنون ان يوتي الله مثل ما اوتي كاسحا الا ويا ان الساتر مع من تحاكم من  
الى ان يحاكم عندكم الى يوم القيمة فيكون بعد وبقا ودينه في من ان بامنه كما اشتهر  
على كذا او لا يفسد كذا واستتمت في الاخرة بالقيم سبعة مثله قبل كما وقتية العلم في حق  
التيمة مشددة فيكون دمه كذا في القاعوس في الصالح ان في الاصل كان هو هو  
فقد ايمنه في الحديث لكن قل في عشرة دراهم ومائة اشباع درهمين اشباعا وثلثا  
وفتحا من بالكر وكا والمجهر دائما جعل الغالب اليهود الحباة لان منهم عبد الله من السلام  
للافة ذلك قايما لهذا الظاهر ان المراد ياخذ من قبل القارفة قوله اشارة الى تركب الاله  
واللهول عليه لقوله كان لم يعين القول ليقينه وما يرد القول للمعجزة والاظهار ان كان  
لا يوده كافي كغير من النسخ فسمى للناسم وتركب قوله لا يوده قوله اي ليس علينا في  
من لنبين اهل الكتاب يحتمل والله اعلم ان يكون المراد ذلك بانهم موقوفون على  
في ما بين الاحكام كسبل وبقية من نفي بقية هي الله عليه وسلم بالنبوة عليهم



سابع

يود الباطنة منهم انما يود به لان قيل حديثه وما فيه على العدد عليه وسلم قوله ويقولون على الله  
الكذب وهم يعلمون والا فتراهم على المتدبر العلم بانهم كاذبون هو العلم لا مع عدم العلم  
والا فيشكل امر القابضين المحضين في انهم متهمون ذلك ان يقولوا انهم لا يجهلون ضما  
منهم من الكذب على الله بل يكذبون مع علم الجميع بانه كذب ولا حياء منهم بل انهم لا  
يخجلون من كذبهم لانهم يقولون على الله الكذب ويخجلون من كذبهم وقوله تعالى من اى  
تعالى الرجال اليهود وقوله تحت قدمي يريدهم متروك تفسير الحق العفيا راجع الى بانه  
يرد عليه ان ما في الآية ليس حكم الله على متعلق به الشيخ قوله استتيا ومقول المحل الذي  
تدبره باعتبار ان من الاماكن المرفوعة بالعدد والمرفوعة وقوله مستتيا ومقول المحل الذي  
تدبره مستتيا لانه اخبرت بما هو حق وجب الازدق قوله والغير المرفوعة من الاماكن المرفوعة  
في الكشف بقوله ان الذين يسترون بعد الله ومن يريه الاول بانه لو كان الى الله كان الظاهر  
ان يقال ومن افق بعد الله واتق فانه يحب المتقين وجعل عموم المتقين ما ما من الرابع  
من كلامه ظاهر فذلك قوله ان الله يحب المتقين لا يقتضيه ضرورة من اوفى بعدد واتق  
وقا وكل واحد وانما لا يعبر سببا لمحبة جميع المتقين بل محبة من سبب الرابع قام مقام  
ومن اوفى بعدد واتق فانه يحب المتقين قوله كتاب الرابع من المرفوعة لو كان  
توطئة وكانت ثابته من الرابع من المرفوعة وقوله وسرهم الرقار وغيره يريه قوله  
لما قل فان الله يحب المتقين بالعدد والمتقين لفظها بقرينة اشارته الى اخذت المتقين  
من الكتاب هو التواتر وح البار مع في وقوله يعطوننا شبه الكتاب اشارته الى ان  
الحذو وبه هو شبه روح الباطلة يقولون كما في لوى سانية بالشر اذا قال يريهم  
يا محملون ان ليس من الكتاب كتابه ويقولون حيا هو من عند الله اذا  
امرهم اليه حيا هو من عند الله وفي كون ما هو من عند الله تأكيد الحق ما هو من  
نظر لان ما هو من عند الله اعلم مما هو من الكتاب للشر يشمل الاحكام العظمى



ما هو من الكتاب قوله وقول يرون على قلب الراوي المضمومة هزة لم يرض بتقبل حركة  
الواو الى ما قبلها وخذها للتقاء الساكنين لانه لا يجوز لما فيه من لو مالى للاعلا من  
في كلمة واحدة قياسا فجلها لما فيه بالبدل وتخفيف الهزة ولكن ان تجعل من الواو الى  
وتجعل الباقي قوله بالكتاب للتعدية فغيره في قوله بالكتاب فبذلك الى  
او قوله بالكتاب والكتاب واما العلم بالعباد قوله تأكيد لقوله بالكتاب لا يخفى ان  
هو قوله بالكتاب من عند الله لا تشيخ والبيان هو قوله ويقال ان يكون من عند الله كما  
عن مجموع الامرين وحصل وصف المجموع بها من قبيل وصف الكل بعظمة الخبز وقوله وان  
بغير عبادة الله قال صاحب الكشاف ان ما يرعبا من غير الله حسن طباقا لما سبقه لك الكلام  
لم يقع في تعليم من انفسهم للامر بغير عبادة الله بل بعبادة غير الله وهو الذي لا يرضى  
ان تعبد الله غير الله لم يقل ان الفعل بغير عبادة الله وهو الحق التقدير في الفصح في القول  
بان في الحقيقة المخرج في بان المراد بعبادة الله لا يخفى ان لا يقع ان قولنا ان ما يرعبا  
غير الله حسن طباقا بل اشارة الى حسن طباق هذه العبادة ايضا ولا توجيه طباقه  
ما ذكره وقد بان بان الامر بغير عبادة الله اعم من الامر بعبادة غير الله كما يريد في  
عبادة في كلامه ما لم ينف في نفي الامر خص رده الحق التقدير في بان الكلام في صحة  
الامر لولا الامر بعبادة الرب كثير وهو ضعيف لان نفي الامر للمباينة لا فاذا قام  
وسيله الى المباينة ولا احكام في صحة ذلك ورواية اللام محي السنة في معام التبريل  
معما والقد ان امر بعبادة غير الله قوله ولكن يقول كقولنا بانين لكن للشيات ما نفي طباقا  
وهو قول المصوب بان ينبغي ان تجعل يقول مضموبا عما يقول المصوب المنفي ورواية  
يقول في الكشاف لا تخم الا ان تجعل العطف على مفهوم السابق لان الكلام السابق  
في نفي قول البشر المذكور في قوة لا نقول بشرا لكن يقول ولا ضرورة الى هذه التفسير  
فلا اعتداد برواية رفع يقول على لان الماضوية الاستفادة من كلمة كان معصودة



بينني قولها ضائل ولا تظهر ان لا يتعد العقل في قوله ولكن كونها بل يقتضي مطلقا على منفعي  
فانه نعيم منه للكون فاما بلين للناس كونوا عبادة ولكن كونوا ربانيين مبطلين انما انكم  
ركبتم الى عبادة كما انكم ركبتم ولا يامركم بهتوات او حال من فاعل كونوا اي والحال انكم  
العبادة ومن كنتم ستاة الله سببكم معطين بالكتاب لعل يكونوا فاعلين بقوله تعالى لم يقولوا  
تفعلون بغير علم وانتم تبين انكم تعلمون انكم لا يكونوا محرومين عن فائدة التعليم وهو العمل بالعلم  
وغيره فوجه العلم العمل لانه فائدة الربانية المأمور بها مع تمكنه عليها بالعلم وتوجه العلم بالعمل  
وما ذكره الحق سبحانه في انه لا توجه العلم ولا تغية الاكون العمل بالعلم غير مفيد به  
توجه على ترك العمل كما طعن الكشاف ضعيف قوله وقرى تدعون من القدر يس اذا جمع مدرسون  
ويعلمون من القدر يس والتعليم كان تكرار اللان تحمل احد معاني تعليم المفضل والاخر على تعلم  
الحق قوله عطف على ثم يقول اي على يقول في ثم يقول وانما ذكرتم قوله ليتبين من يقول الحق  
لنا كيد من الحق لانه انما التعليم من شمول الحق تبين مع طول المعمد وتحمل الفضل قوله ولا يامر  
تفسر عدم الامر بالنبى كما في الكشاف لانه اعم من النبى فلهذا دلالة للعام على الخاص نعم عدم  
الامر بالنبى كما في الكشاف لانه اعم من النبى فلهذا دلالة للعام على الخاص نعم عدم الامر في سنة  
بالنبى قال الحق سبحانه في فسر الكشاف عدم الامر بالنبى وان كان اعم منه لكونه من باب  
المقصود اذ دل في الاستبعاد وادنى بالواقع قوله ورفع الباقون على الاستيناف قال  
الكشاف والقراءة بالرفع على ابتداء الكلام اظهر ويقره قراءة عبد الله وابن عباس كما قال  
الحق سبحانه في وجه كونه اظهرا انه حال عن تكلف جعل عدم الامر بحج الحق اقول بل لا بد من  
لا يامركم به ثم يقول يستدعي تغييره على قوله ولكن كونوا ربانيين فتأمل وبعبارة اظهر فاعلها  
ولا يبعد ان يكون بقصد الكشاف والظاهر به بالرفع على الابتداء لا حذر عن كونه حالا  
بوجه اللغوي الاستيناف لذلك والغير منه للنسبة الاولى وتقريره طلاق احد اثنين او ثلث  
او اثنان مسلمون الى بعد ثبات اسلافكم وتقريره لانه احد اثنين او ثلثا يابا بغير مقتضى

بغير حق كون الاكثار عام



والتقديرين سواء تم فافهم انما يتم انما يتم انما يتم انما يتم انما يتم انما يتم انما يتم انما يتم  
 دلالة على ان الخطاب للمسلمين او لكل مصدق عليه السلام ووجهه انه امر وبنين بما يوجب  
 انه امره بالكلية بعد اسلامه قوله وقيل المراد بالبنين جميع من عرفت الصفات وهم بني اسرائيل  
 في تقدير اولاد لا موجب تخصيص بني اسرائيل فذلك في جميع الاولاد والاسماء ارضى بها  
 المعنى انه انما المتبني من اولاد آدم له لذا ما وسم رسول مصدق لا جميع بنو نوح عليه السلام  
 بشرية معهم ويعتقدون انما استخفت قوله او ساءهم بنين تمكنا لما كان هذا بعيدا عن  
 قال الكتاب ويدل عليه قراءة ابي وابن مسعود واذ اذ احد المتبنيين الذين ادوا الكتاب  
 ولا يخفى ان حذف الصفات ايضا يحتاج الى هذا الدال قوله واللام في ما قلناه فافهم  
 لتسهيل طريق فهم انفسهم من الكلام وهو في المستند من اجل الشرط الحقيق مع القسم المتنازع مع  
 جوابه فيشكل جعل ما هو موصوفه تقسمها مع الشرط مع صلته كما شرطه غيره كما لو كان الكتاب  
 مرجح بها لا يخص الشرط وقال ان اللام في قوله تعالى وان كلاما ليوحيهم اللام الموصوفه قلت  
 بما ان الزايدة فالسراج بين المسند او القسم فاذا اعتبر القسم بحمل ما يوفى خبر الخبر جواب القسم  
 ويعتبر خبر مثله للمسند او كما يحتمل ما يوفى مع الشرط جوابه ويعتبر الشرط خبرا ومثله فافهم قوله وحمل  
 الخبر ان قوله ولو من محتمل الخبرية كما احتمل الخبرية حتى يشك انهما شيكان سواء مسند  
 القسم والخبر وليس المعنى ان كل محتمل الخبرية حتى يشك انهما شيكان ما هو الخبرية فافهم ان القسم  
 جواب القسم وسار مسند جواب الشرط ليس سار مسند بما في العيان مسامحة بل  
 ابتداء اياكم بعض الكتاب الى قال المحقق النعماني فافهم هذا الكلام ان اللام متعلق بقوله  
 ليوحيهم وليس كذلك بل هو بيان للمعنى اما بحسب اللفظ متعلق ما قسم المحذوف صرح لي  
 بهذا في قوله تعالى فيما اعوى لا تعبدون قوله واللفظ اعفوه الذي استكروه وما وكم رسول  
 له وضع له مكان ما معكم اشارة الى ان ما معكم لكونه عين ما انكم من وضع الظاهر  
 المضمر فلذلك دانته كيف مع مظهر هذه الجملة الى الصلة ولا غير فيها يرجع الى الموصوف

فتا



فتقول ان ما عطف الظاهر من مخرج المفعول لم يقبل بصفته انما عطف الى انما عطف الى انما  
والمتصرف بالرسول مع كونه ما او شيئا مع ما لا يمتنع مستند او لا غير تركب لا يمتنع التفسير  
بتداوله وكونه ما بمتكبر ثم قال ان احد علمين باول الامم هو طه وسمي للتخيل لانه في قوله قال  
بيان للذين المتشاك كان قبل فدية اخذ احد شيان بنى اسرائيل وانا صلب للذين قالوا اذا اخذنا  
والاخذنا ناصية محمد فليذكر اذا اخذ الله كبر وعبر انما قل غير فاقه غير اسفار وجماله  
غير اسفار الواحد والجمع والمذكر المؤنث في ان لا يزال مسافر عليها والاختيار جعل مفعول لا يستعمل  
البناء على الوتر في عطف على الجملة المتقدمة مع المزاوية مع ما صرح به الكشاف ولا يخفى ان الظاهر  
ان يقدر مضيق فيغير بين المتدبرين ولا يقولون ثم وتقدم المفعول للذين المتصور بالانكسار  
والاولى ان يقال بالتقديم للتحقيق والاولى التحصيل اي التحضون غير دين الله تعالى والذين  
اشاره الى الذين الله بالجمع غير دينه في الطلب ثم كمن الجليل اي توكيد اشارة الى  
رفع الظهور فوق بنى اسرائيل وادراك الفرق لقرون ثم او مختارين كالملايكه والمؤمنين  
ليلا بالطبع الاختيار وياكثره التفسير فذكر او مختارين في مقابل ما علمين وقوله او مسوين في مقابل  
كاريين بالسيف ولما جعل الملايكه والمؤمنون مختارين لانهم رجوا البراءة فذلك بالاختيار  
وجعل الكفرة عاصين بالتفسير لانهم تذكروا المرجع فذلك لا يكون بالاختيار بل كونه في انهم  
الفساد وهذا غاية توصية كلامه وفيه حكمة لان الكفرة لو لم يكونوا مختارين لم يتوجه التوبيخ  
خلاف المؤمنين والملايكه ايضا لا يقولون لانهم ما يقدر ان يتقوا عاقبة عليهم بالوقوف على  
فارق ثم امر الرسول اخذ لا ثالث بان يكون امر الكل مسلم ان يخرجوا ففسدوا فامرو المؤمنين  
ثم قالون ان كما هو منزل عليهم منزل عليهم فحينئذ يبين ان يكون عليه السلام كناية  
اصحاب الحق اي مناصحة معاشر الانبياء والهدى وما انزل عليه من كتابه من انزل الاخر  
لما لم يمت من العمل به يستخرج ما حصل تخصيص بعد التسمي فذكر ما اوتي موسى عيسى مع دعائهم في  
الاسباب ليس تخصيص بعد التسمي لان ما في عطف البين عليه بل ينبغي ان يحل ما اوتي







في اية هذا النظام بطريق الاول فيعيد عن النظم بل ينطوئ في اراء عيون محققين المعنى او بيان  
لان اسم الاشارة بعد وصف المتعارفين بل على ما يرد عليه او لا يرد عليه او لا يرد عليه  
يعني الصواب مطبوع من مبالغه لان كلا مخلوق على الفطرة في اي في اللغته في اولى  
الاجابة كما في كون الغير واجبا الى العقوبة او النار قوله لا تخفف عنهم العذاب اية النظام  
الاجابة في النظم الرابع الى العقوبة او النار قوله تعالى ولهم ينظرون معناه انه لا ينظر  
المعنى الملائكة ولا الناس نظير رحمة ولا يرحمهم لخللا يعملون ساعة في ترك العذاب  
من الانظار ومن الاجابة واضعوا في الاصل والحق المقصود في ان مجرد القدم  
ما معنى الانذار والنظم مما ترك في الاستفصال غير كات بل لا بد من ذكر ذلك في الاصل في  
هذا وفيه حيث للذين مجرد التوبة يوجب تخفيف العذاب في النظر الحق تعالى اليهم فتقربوا من الله  
ليس في هذا بيان للذين التوبة بعد ما افسدوا الا انهم لا يتوبون اولا التوبة في  
السابق وقوله من تعذب توبتهم اما يجعل قوله من تعذب توبتهم كناية عن التوبة من العذاب  
او عدمه في غير حال الا انفسا واما يجعل التوبة على التوبة بحسب الظاهر لانه لا يكون لهم توبة  
للا بحسب الظاهر وجعل التوبة سببا ترك العذاب لان الفصل ليس سببا لعدم قبول التوبة بل السبب  
عدم التوبة او كون التوبة توبة بحسب الظاهر دون التوبة بحسب الحقيقة ووجه ما ذكره الكتاب  
انه بالفرق بين التائبين حتى ذكر في احدهما العذاب ولم يذكر في الاخر وكذا في القول والحق تعالى  
يحمل ان يراد بالكفر الكفر المبطون لانه الكفر الزار حيث يحمل ما جئ به افعاء ويعمل على اهل  
مع كمال الكفر ميتة وهذا نافية محبة الكفر ومع عدم قبول التوبة ان الشرح لا يعبر توبته ولا يعفوا  
والرفع شره فتكون هذه الالية باخذ حكم التوبين ووجه معنى قوله واولئك هم الضالون في  
في اهل الضلال والكفر ابدان لان الظاهر والايان قوله وقرى بالرفع على البدل من غير اية  
غير موصوفة ولو اقتضى محمول على المعنى نهنا اشكال ويبدلان حرف الشرط نهنا الضال  
وبتبيين كون تعذيب الشرط اولى بالمرتبة فيقضي ذلك ان يكون المراد فان تعذب من اهل  
المراد



الارض فيها لو اقتضى به العلم بغيره خطاير لم يمس على بل المراد لو اقتضى بملء الارض فيها العقل  
فعدم العقول فيها هو اقل من بطريق اللزوم فيجب عليه ثلثه اوجبا عددا انه مفهوم مثل هذا العلم  
وما توافقت به فيه بالطبيعة من المراد وان كانت العبارة ثابتة عند المعلوم لا العقل منه فغيره  
ولو اقتضى بملء الارض فيها وبما يوجب تلك المداودة بان المراد لعدم قبول الملاء للارض  
عدم قبول فدية ماله في الفدية فعدم قبوله يستلزم عدم قبول فدية ماله في الفدية او  
لا فدية او تحفيظ ملاء للارض فيها وتامنا ان المراد لو اقتضى به اولى لعدم العقول  
ما اذا كان مقتضى الفدية فدية ماله في الفدية فعدم قبوله يستلزم عدم قبول فدية ماله في الفدية او  
كسائر الاجور كما يقتضيه ظاهر عبارة الكشاف حيث قال وان يراد ملاء الارض  
ملء الارض فيها كان قد تصدق به لو اقتضى به ايضا ولك ان تحمل لكل امكان  
المعنى لا على تقدير المعطوف عليه فاما انما ان السبل محذوف والماء مخرج مع لى لو اقتضى  
مع مثله ولا يستلزم الاستغنى عن تقدير السبل ويكتفى بكون الماء مخرج مع فدية ملاء  
الارض فيها مع ملء الارض فيها وانما المثل محذوف ويراد كثيرا كما ان يذكر كثيرا او لا يذكر  
لان محذوف قوله ويراد من الزيادة الى اشارة هذا قوله او لك انهم غلاب ايم اذلا الم فوق  
الم غلاب الارواح وفيه المحذور اذ المراد بكون الغلاب قوله اي لن تناووا حفيظ الارواح  
شأرا او لا الى كونه اللام للجنس فاما نيا الى احتمال كونه للعهد وفسر الله بالرحمة والرحمة  
وغير نقول المراد بالرحمة العبد الله تعالى وهو الجامع محبة العبد فاما جمعت بالاسم في ان يرفع  
محبة عن الغيبة بالسبل وغير السبل الاتفاق قوله بمر ما وهو فعل اسم موضع قال المحقق في التفسير  
قال جابر الله وشيخه نكر بمر وما بكسر التاء فان معناه فاقه الى جابر اسم قبيلة فقال مع كسر  
مرج سنية على السكون وهكذا روى ويجوز فيه الكسر والتنوين وقوله قال جابر او راع من الراع  
للا راع تشك من الراوى ومعنى الراع ذوب ومعنى الراع انك بعد الله وترجع بحقيقة  
من البلد ونحن نقول اي ما ينبغي ان يرفع ذابى يرفع فوق يراد او مال راع بعد وكل صباح

اليوم



الهم ويخرج من بطنه قريبا من اليد ويخرج من اليد الى ما ينفعه من دونه وادى ربح فوق يره السيل وال  
رايح وقد وكل صباغ اليه ويخرج من بطنه وهو يراد الله من الصدقات الجارية الباقية من  
السنة على كمال القرارة المشهورة السنين فيكون المفعول المحذوف شيئا ولا توافيه هذه القرارة  
لانه يكون في اللفظ ان المراد بالشيء بعض ما فيه المتعنى ذلك لا كمال قوله على ان هذه القرارة كمال  
كل من في هذه المشهورة للسنين فيكون اشارة الى دلالة التمام التبعيض غير فاطمة  
ولا تنفق من شيء من طوبى في غيره ومن لبيان ما وانما بين ولم يطلع لئلا يعرف الى ما  
قوله فان الله يعلم في غاية السبالة في علم الله حيث لم يقل في ما الفقه فانه اشارة الى  
الاستعجال الى الله تعالى عالم به قبل فاعلم وفيه اشارة الى ان الله عني عن ابداء اللغات  
وفيها بعض على الاختلاف قوله للخطوات جعل الطعام من الخبز لان الكل مضاف الى المنفرد  
المعرفة لعموم الاجزاء وهو ايضا محذوف بلفظ وجعل الخبز وجعل الاطلاق على الخبز  
بالاستواء وتاخره الى الخبز ثم الظاهر من الاطلاق مستوى الوجوب وقد ذكر الاطلاق في  
لكن الرضى من كمال الشبهة والجمع ونقل رجل عدل ورجل عدلان رعاية لما نسب الخبز  
بكل اذا جعل الطعام من الخبز المطعومات فقد افاد الاستفراق كما شان هو المعروف باللام  
الكل لتأكيد الاستفراق وانما قال المراد كلها لئلا يذهب الوبس الى ان المراد انما  
ودرجة مناسبة هذه الآية بما قبلها ان ذلك كان اتفاقا من بني اسرائيل الله تعالى  
نزل بالهو احب عبده اذ البديل للال وبذل ما شئته النفس قوله عرق النساء في الصحاح  
الاصحى النساء بالفتح معقود عرق يخرج من الدوك فينتطحن القهري ثم بالعرف حتى يخرج  
قال ابن السكيت هو عرق النساء قال وقال الاممعي هو النساء ولا يقن عرق النساء  
كما لا يقول عرق الاكل وانما هو الاكل قوله فهو كقوله اي كقوله الله ابتداء من غير ان  
التمسك بنفسه ولا يمكن دفع اللبس من كون التبريم ما بين الصدقات ظاهر اللفظ  
الاستدلال ظاهر باللفظ من قبل ان ينزل التوراة بظاهر متعلق بخرم اسرائيل ولا يظهر



فأبدي في التقييد فان تحريم اسرائيل لا يتصور بعد نزول التوراة فبعضي ان يجعل قيد المحل في  
يترجم نصه الصيغة قبل تمام الاطلاق يقال هو متعلق بمقدود حذف والتقدير كان حلالا من قبل ان  
نزل التوراة في جواب سؤال نشأ من سابق المتن كما قيل منى كان هذا فاجاب بقوله  
من قبل انزالها ليعلم ان القراءات في التوراة مع ان القراءات نزل مع التوراة وكان  
أختبار نفسه لا نزال منها على ان لم يعتد فيه القديس في هذا قوله المتكلم لان نزل التوراة  
لم يكن معها كالتوراة بل كان دفعة واحدة وفي المنع المنع عطف على قوله في دعوى البراهين  
الرد في منع المنع ظاهر ان تحريم ما كان حلالا لا يكون الا بالمنع قال هاتوا بالتوراة كما  
بالأمر بالانقياد بالتوراة وعدم الانكفاء وقبلها وتما اشعار وتقرض بان يملكون ليس بتوراة  
بل بحرفات من عندهم قوله ابتداء على عدم فهم ذلك قبل جعل من افترى عبادا  
عنهم وكفى ان يكون تحديدهم عن الامراء والبراءة من ان يعلم ان الظالم لمن افترى  
القد بعد لزوم المحبة ونزول الوحي الصادق فيكون من افترى انكم وشتق شتموه على فعل ذلك  
ولو كان النبي صلى الله عليه وسلم قوله قل صدق الله فربض ليكرههم اي ثبت ان الله صادق  
انزل وانتم الكافرون وكفى ان يكون المراد انه صدق الله فيما ذكر من مساوي اخلاقكم و  
احكامكم قوله اي طم الا سلام التي هي في الاصل طم ابراهيم ويوحنا في التوحيد العرف  
المراد بالتوحيد قوله لا اله الا الله وبعرفة عدم شوبه بابتا فيه كافتل اليهود وادب الاستقامة  
الدين عدم الخروج من معتقده والافراة العبادات فوق الطاعة والحب عنها حفظا  
عن الملوك فيها والتفريط في التقييد منها قوله ان اول كانت فيه تحريض على اتباع طم  
وتقرير لها فيه وتوطيد للجبابرة وفيه الاشارة لقراءة الدنيا للفاعل على انها لا تمنع هو الاشارة  
لجواز خروج الضمير الى اسم الله اول بيت بني اسرائيل للقدس بعد ابراهيم كسنة  
يدل على الحديث قوله كالبيط والتميط على صيغة التصغير في اسم موضع بالديناء و  
بالتشبيه ان هذه اللغة قياسية او كالمقاييسية للاعتبار والعرب وضع الباء موضع الميم



قوله وقيل بي راي مكة موضع مسجد مكة البلد من مكة او حرمه للارد وجام الناس فيها لا  
لكن يكون المقصود سبيلك للدق ايضا بناء على حق البعض بعضا في الارض وجام وجوب كثر من قبله  
من النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام ثم انما القصة ولد علي بن ابي طالب ادم بن سام  
نوح وهم اثم تفرقوا في البلاد والفرخ كالتوابع بن جرجة الا بعدة قبل سمي بذلك للارد  
من الارض وتحت محمول لانه بعد طاقته عن التوابع واللائق وهو البنية المعجزة وقوله  
وهو لا يلد ثم طاهر الآية لانه لا يبق اول بيت لانه لم يوضع للناس بل للمكة ولما قال  
الآية لانه يمكن تفهيم بانه ايضا وضع للناس لانه ترك به الملايكه قبل خلقه ادم ولم يكن  
لهم كثير الخبز بيان البركة هي الزيادة والزيادة في البنية فمنعها بالبركة باعتبار بركة  
قوله لان منوار السباع يحيا الطيور وفي اليوم لا يقرض لها ولان الطيور لا تأكل العنقا  
ولا ترسب منها وقوله فتره معناه تتردد وتكرر البنية على الاستاد ابن الحاجب لضعف لانه  
قال عبد الظاهر وان جعل نوحا كيف سبق ما لا يكثر فيه ترك الحاد وقوله على ان المراد بالآيات  
اشراعتهم وبمقام ابراهيم ما فيها ولا فائدة والآيات ليس عين مقام ولا يبعد ان يكون  
الحكمة في موضع قدم ابراهيم في الحجر للاشارة الى الحجر الذي لا يلا تنازى قدمه عن صلته  
وانما قدمه ليعجز عنه ان معين في دفع الحجر لان ليلتنا في قدمه عن صلته اذ كان  
قدمه ليعجز عنه ان معين في دفع الحجر لولده الحجر الذي ومنع قدمه عن صلته لولده  
فقال لا استقر الحجر تحت قدميه قوله ويؤيده ان يرى انه يغير اي يؤيد كونه عطفاً  
لاكون المولد بهذا المقعد ولانه ينافي ارادة التوحيد فكيف يؤيده جملة البنية  
اي مركبة من المستبداء والحجز او شرطية مركبة من الشرطية والحجز معطوفة على  
والا فربما بعد صفات اي وعد من فعله كان اسناد قوله او في آيات بنيات  
ابراهيم اشارة الى وجب افر لكون مقام ابراهيم عطفاً بيان الحج وهو انه عطفاً بيان  
معطوفة الابان نوح من جميع معيها الكشاف في قوله امن من تعذب للعقل على



غيرهم او الامن شامل غيرهم حتى الاشجار والنباتات است و تنزل الغير العاقل غير منزله  
في انه يجب ترك التواضع له كالعاقل في قوله عليه الصلوة والسلام حيث الى من  
وناكم ثلث الطغاة النساء وقرعة ميني في مصلوة حيث انصرف في بيان الخطيئة  
وكراسين وهذا انما تم شناعة لرم تهل الطيب النساء بدل البعض ولم يعجل قرعة ميني في  
امن حله الثلث لانه ليس من الدنيا بل من الآخرة كما قبل وفيه بحث هناك الكرام من ثلث  
الدنيا ما يقع في الدنيا وان تعلق بالآخرة ثم تشبها في الآخرة بل هو ليس لان ما ذكر في الدنيا  
عنيفة من المترك كافي في الآخرة بل في مجرد انه لم يذكر ما ينبغي ان يذكر الا بعضها وقبل  
هذه الاكبر لم يعلق على هذا في الدنيا والعدد وان منه الى ما ذكر في الآخرة بلا اختيار كما انه  
قال في تباعد امور الدنيا والعدد وان منه الى ما ذكر في الآخرة بلا اختيار كما انه قال في تباعد  
امور الدنيا ما في الدنيا ولا يدلي من الآخرة قوله تعالى ولا تشر اليه هو والامن بذلك  
من الغير المحرور في قوله عنيفة فيها ادلهها منه ليعظم العينة فيها ولو جعل تباعد الاثر في  
الاخر في الدنيا لان اثر ابراهيم لبتا والبعيت باق في الدنيا سقا مقام وفي الآخرة ليعظم  
وجعل الامن اعم من جميع القيمة كما ان اغير لم يقصد للزيادة عن اليوم المحض من القيمة  
وبما ان المرد المعنى البشري واللعن هو المرد الذي لم يجرى العقد كمن ليس مطعما بل  
بقيمة الشايع بتعين المرد بالعقد قوله من استطاع اليه سبيلا بدل من الناس محض  
بمعنى صدر الآخرة عام خص بالبدل ثم عام محض البعض والبدل بدل البعض من الكل  
وتمثل ان يكون المرد من الناس من استطاع اليه سبيلا فيكون بدل الكل من الكل  
صدر الآخرة محله الدنيا بقرعة قوله عنيفة على من قدر على الجنة والكعبة الطريق ولا  
على ما من له مال على الطريق بقرعة التفتت الى الكعبة قوله ولا تشر اليه هو والامن قال  
ما لك في التسمي لاذ دار العزة من الآخرة لا بعد تفتت في الآخرة قوله وكل ما في  
الى ما تشر في التسمي وليس السبيط في قوله تشر في التسمي حتى لا يحب الحج على ما تشر في التسمي



قال الحق المتفاداني اي كل ما يورثي به الى الشئ فهو سبيل اليه وهذا التفسير ظاهر في ان يكون في  
اسم الله قوله وضع كفر موضع لم يحتمل ان يكون منعا للكافر عن الحج ببيان ان الله  
فمنع من الحج فمن حج انا حج النفس لا ينفع بالحج للكافر حقيق في الحج لله لا لله ما شئت  
نفسه بلا فائدة قوله وذلك قال عليه الصلوة والسلام اي بذلك المذكور من التاكيد  
والتمنيط بحيث يمكن ان يكون الحج وذلك الدلالة قال اي ياخذ قوله عليه السلام الصلوة  
وقد كذا من الحج اي شانه لو المهر تعلق به بداره في الصورة الاسمية جعله ثانيا  
مستمر ليس الراد حقيقة الاستمرار ليس وجوب الامرة فهو للمبالغة في الوجوب  
لانه في الامم للملك والمقيد للوجوب كونه على دين تقسيم الحكم اولها مبالغة في وجوب  
حتى كانه واجب على الجميع فهو في المبالغة كما لا استمرار لكنهم لم يعرفوا وقائهم وقوله فانه كما  
ايضا كما يريد ان كان التشبيه في الكشاف فانه ايضا رقيقة لا ايضا الصريح والبرهان  
يتمسك الا ايضا وليس يفرق فيه حج لك ان تعطف قوله وبنيته على الجار والمجرور وان  
المجرور باداة مخرج التنبية وقوله بدل منه باضافة لفظ البديل الى الجار والمجرور خير قوله  
من اقوال العالمين موضوع موضع المصغر والدلالة على الاستغناء عنه اي عن كفا الدلالة  
ان الاستغناء عن العالمين دليل على الاستغناء عن كفو الاشعار بلهم السخط باعتبار  
المبالغة في الاستغناء والظن والسخط وقوله لانه تخفيف على بقوله قد اكده بيان المدح  
على ذلك التاكيد ولم يوصيهما ان احد بما انه يكون موجب كثرة المقويات وكما ان التقريبي  
به مخرجاتهم دلج الى التاكيد وتاثيرها انه يكون في كمال المشقة منطقتهم ان جاتي المكلف  
الانقياد فلا بد من مزيد التاكيد والتشديد وتيدوي للاشارة الى احتمال انها الكفر  
الظاهر وعدم حفر الى التخليط واللال است ما قوله تعالى لان الذين امنوا والذين  
بادروا الضعفاء والصائبين والمجوس والذين اشركوه توفيه دليل على ان الصائدين  
حرة غير داخل في طر النضاري والمراد بالمجوس من عبدة الاوثان دليل على طر



الحق على ما هم فيه غلب وقد تردد في الحق والافتقار إلى تحقيقهم على الكتاب والخطاب وعلى  
على ان كبريائهم وقع بيان وجه الغشيش ذلك ان تقول بتفسيرهم من تعويم بني الجهم الكفرهم و  
السبب انهم لم يملوا الاستغناء للامكارى في قوله لم تكفرون بخلاف غيرهم فانهم لم يملوا  
جنتهم قد يتبعونهم وعدم معرفتهم وقوله وان زعموا انهم مومنون بالقرينة والاول  
سبب على ان يروا ما يات الله الكتاب بان ويكمل ان يولد بها القرآن فيكون حقا لهما  
بالقرآن لان يكون الناس السبعة فيكون المثل لم تكفرون بالقرينة والاول يملوا ما يات  
الله من القرآن ويحكم ما نزل به والحال انه شهيد مطلق على الشهادة في العالم ولكن  
بوجه الشاهد فيكون كمال التفرغ لهم بالحق حيث يكونون بايات الله مع وجود هذا الشاهد  
بما يمل الامر والنداء والاستغناء يعني لم تكف بان تقول لم تكفرون بايات الله  
فان يمل الله ذلك ان يقول لم يكفرا فزادون توهم التفرغ بالكفر باعتقادنا اعتبارا  
احسن فزاد التفرغ بالكفر بايات الله في امور الاسلام مطلقا وقيل ان يمل الاول  
فقرنا فزاد الايمان والثاني فقرنا فزاد العمل والالتقاء ولا امر الله سبحانه  
لغيره من المؤمنين في الشرع في العبد مطلقا وقيل فزاد في حقته الحرس  
به ختمها الى مناسبتها احسانهم مني الغفل من الدنواي بين كائنهم خوفا من انهم  
على جبل المسلمين غافلين لان الله لا يفعل غيرهم ويرى غفلتهم ولما اقتضاها الحرس  
يعلم الله في غير ما يرى من مقتضى الكفاية كما قال سابقا لا ينفعكم التوفيق ولا استغناء الا  
اعلم ان الامر ان يسمع انما هو على ما هي ان بعد الا معرفت في حينها سبب التفرغ فزاد  
فخارقه ليردكم بعد ايمانكم كافرين انما ذكر قوله بعد ايمانكم ليعلم في حقته ولا يتلوه  
ولم يحل الى الكون بغير ايمان كافرين انما شابت الكفر من الدعوة او الاله  
والاستغناء لانهم انما خافهم التفرغ في قوله امر الرسول بكتاب الله  
والحجج واليه على ما هو من الهم كماله في قوله ولا ما جرت به فذلك في ذلك

كفرهم



[illegible]



والمفصول لا يفرقنا تأكيد بحسب المعنى ونحن نقول واحد اعلم هو قال مع الفعل اي نسكو بحسب الله  
 جميعا لانه ينقض ما فاتنا فان بعض طاعات الجبل لا تقوى على الحفاظ فما ينقض ويهلك المتسكة  
 وح قوله ولا يفرقنا ما ليس قوله ولا يفرقنا عن الحق اي من الذين الحق يبرز لان براد ولا يفرقنا  
 عن حكمه الرحم كما تفرقنا في الجاهلية اولاً تفرقنا عن حكم الحق قوله اي من جعلها العداوة والفتنة  
 الظاهر ان البراد ينقض للعداوة ما بين قوله لو كنتم اعداء ان اذكروا الغيرة الله يعلمكم في هذا الوقت  
 يتدلى مدارككم بالحبية والافرة وكنالكم من نار جهنم بالظلم فيما بينكم وقطع الرحم فاعلموا ان  
 تطيعوا بالحق الله وابتغوا لنفسه قوله وقيل على اليوم السابق كان الحكم لغيرهم فخرجتم قوله متعين  
 التفرقة في نار جهنم من الاشفاق بين الاشفاق وحمل النار على نار جهنم ويكن حملها على نار الكبر  
 والغيرة للغيرة والرجوع الى العداوة مناع وكذا المتقدم من العداوة والاشفاق والغيرة  
 والمفرد قوله وانما نيتنا ان نبيث الامينة اليه للكشاف هو منه اي المضاف بعض المضاف اليه  
 والابن من هذا العيد كاضافات التعاضى غفلة قوله مثل ذلك السببين يعني ذلك اشارته الى  
 السببين المفهوم ما بعده ونحن نقول بحسب ان براد بالسياس افادته بالنظم اليه في قوله  
 المقصود كما ينبغي وان براد هو الظاهر لهما خوارق المعاداة من التبريد والبراد  
 ونجاة من النيران انا العتية كل الغاية قوله لاداة ما كنتم من المراد بالابتداء او ابتداء  
 زيادة ان الخطاب للمسلمين المستدين ولك ان تغيد انشأت من المفارح للوقوف على  
 والزيادة من صيغة الافعال كما قيل في قوله تعالى لهما اكتسبت عليهما ما اكتسبت قوله  
 فاعلم الجميع وطلب فعل بعضهم ليدل على انه واجب على الكل وضع به بالورد الحق انفسه  
 على هذا التوجيه ان معنى ما يجب من قال ان فرض الكفاية واجب على الكل لكن يسقط بفعل  
 ووجه دلالته خطاب الجميع في مقام طلب فعل البعض على الوجوب على الجميع انه انما يخاطب  
 بذلك لانهم يتفرون لو لم يفعل البعض وبذلك كما ينبغي ينبغي ان يحفظكم بعضكم لئلا تهلكتوا وكان  
 غفل الحق من هذا انه لم يأتنا ان يكون لم يهل ولم يكن منير عوا الى المزاج استشارة الى الله

ان الله



[illegible]



لان اقصى فطره ان يكون غلبا في يوم غدا في كل يوم في حينه كذا غدا في قوله ام ان الله  
يخجل امر السخري ان يكون كل مشرة من احصا بهم الغدا في قوله بالقد قوله والشوايب المخلدة قال  
الحق الغدا في لان ما ينقطع محبة لا رجوع فلو بينه قوله تعالى هم فيها خالدون في الاخر مخرج الا  
استئناف ولا بعد ان تجل ضمير فيها للدعوة الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
فيكون بيا ناسيب كونهم في رحمة كالبين بسبب كون مقابلتهم في الغدا في قوله قيل يا ايها  
في رحمة الله فاجيب بانهم كانوا خالدون في المرات ويمكن ان يكون هم فيها خالدون  
البعده خير ويكون المعنى واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله فخلدوا فيها لم ينف  
بقوله فخلدوا فيها فبينما على الاخر الرحمة نعم مستقلة بالخبر وكذلك يجب ان يشكر كل  
منها على حاله قوله او مستحيل الظلم منه الظاهر ان المراد ان الله لا يريد ما ينظم من العباد  
في ما بينهم لانه كل ما يفعل ليس ظاهرا لان المقام مقام بيان انه لا يضيع اجر المحسنين ولا  
يعمل الكافر ويكافى يكونه ولو كان المراد انه كل ما يفعل ليس ظاهرا لا يستفاد هذا من قوله  
والله ما في الاسرار بيان انه قادر على اجراء عده وعيدته ولما على ما ذكره فهو لتلخيص  
ارادة الظلم فيجب الفصل قوله دل على خيرتهم فيما منى فلم يدل على انقطاع طرائق  
على قياس صانع الماضي من كنتم مبرورين بالعدم منقطع نظر بان عدم فاشترط  
ان صيغة كان فالقيد ينفذ بان دلالة ما على الكون على صيغة فيما منى محذوفة من الدالة  
على الانقطاع فلا يلزم عدم كونهم للكون كذا وينبغي ان يبين بخلافه الدلالة على العدم  
ايضا كما في الكشف لئتم تحقيق معنى كان ويتم توجيه كنتم في علم الله لانه لا يصح فيه العدم  
ايضا كما في الكشف لئتم تحقيق معنى كان ويتم توجيه كنتم في علم الله لانه لا يصح فيه العدم  
السابق والملاحى قوله لان البيان به انما يحى ويعتد به الخ في الكشف والملاحى عليه  
قوله ولو اصر اهل الكتاب مع ايمانهم بالبعد استلزام اذ عرفان واللا طر ان صفة ما بينهم  
والمراد تفصيل على اتم موضوعين به



امروا بالمعروف فيه انه لا فرق في الاشعار بين التقديم والتأخير اللذان يقال لا تضد  
الاشعار ما رتبتم التثنية من التثنية في التثنية ولو قيل بعقد رتبها قوله ولو امن  
الكتاب بلم يعيد قوله وهذا الجمل بين منهم الموقوف وما عطف عليه وما بعده بين لو افرد  
وما عطف عليه وان كان على سبيل الاستطراد ذكرها انها معترضان قال المحقق في التفسير اني  
لو ان لم يعط على الجملة التثنية قبلها لكانت ولو امن لانها معطوفة على كتم خبرا مبررا  
بما بين من لو امن لكان الكتاب كما امنوا وامروا بالمعروف كما امرت ايمانكم من كلام  
وانما لم يعط الا مبتدأ والثاني على الاول لتعديها وتكون كل منهما نوعا آخر من  
الكلام ونحن نقول والله تعالى اعلم ثانيا الجملتان كما سوراها مما تاتي بعد ما مر من قوله  
ولو امن مبين لم نقول منهم المؤمنين واكثرهم الفاسقون مبين لما باعتبار ان المؤمنين  
ايان الجميع ولما في بعضهم موقوف فعلم ان السور النظم بالمعنى وقوله من يعرفكم بيان  
لا خير لهم وهو انهم لعدم ايمانهم مستقبلون عيشة القبر لا فزادكم بالخير على الجنة في تدبير  
الجنة عليكم بالمعقولة والعلية لكم وفي طلب الربانية بحجة انكم ورضي الله عنهم الذين  
تلك النافعة وفي طلب المال ياخذ الرشوة بتجريف كتابهم ورضي الله عنهم المسكنة ولو  
امروا انما من جميع ذلك قوله ثم اخبرتم عطف الاخبار فكانه قال اخبركم اولادكم  
تقاتلهم للملاد بارتم اخبركم بانهم معجوزون ولا يعرفون طيس ثم التواني في الزمان من قوله  
لاخبار الثاني عن الاول في الزمنية فانه اطلع من الاول في بيان سورة بهم يزداد  
جمل ثم ترتيب بين المؤمنين والمؤمنين عدم النفرة بين ثم بعد مدة معجوزين عن العلم  
فان في المعقولة بعضهم لبعض ويورد الامرهم ان الذين الحضر واللافتيل والكلية  
فيكون عدم النفرة معتبر القبالهم وهو التثنية بالمتقابل منظر لظهور المؤمنين وبه يدخل كافي  
في قولهم المعجزة فلا يكون من النفرة بالكلية والكل بالجميع هو الهولان كذا في التاموس  
والناشرة بهذا النفس للمال للثنية لذلك فحق



الباسم في استناده من اعم عام للاحوال قال الحق التفتار في هذه الاضافة كافي قوام حسب  
ثان في حيث لا زمان له فان العبد في اضافة الحب المحقق يكون الزمان له عند وكذا لا يعقد  
الى اضافة اعم العام اعني الذي للام منه في النفس الذي منه الاستناده من الغاية والمغربية  
الحالقة والفرعية اضافة اعم ومنه اعم في الرقيات فان المتكلم في الرقيات اين متيسر  
في هذا الكلام وانما جعل اضافة العام الى الاحوال من قبل مجرد قطع الكلام في اعم العام  
عام لان العام لا يصلح ان يكون وصفه للاحوال لا افراده قوله بذكر الله بذكر  
الى تفسير قوله بذكر النفس في المال يعني خباياهم من النفس في المال بذكر الله وقبول الحجة  
او كونه ناطق الى تفسيره بدل البرزخية في العالم من دل الحجة الا بكم بكتابة التي اعم  
من التورية وعدم تجاوزهم عما اقره من قبول دين محمد ص الله عليه وسلم وهو القدر  
وغيره من السيرة وادب الاسلام اشارة الى تفسيره من الناس كل منها فاطرا في تفسيره  
وح اهل البيت والناس واحدوا الاطراف ان الراد يحمل من الناس ان يكونوا اذ وجب اتفاق  
مخون من الذين لكن لا تقاوم من التوراة اجواب متجهين به في القاموس ما عرفت  
اضل محط عنهم اعطى البيت المرفوب على اهل الله وكذا توجيه فريضة عليهم الذم في الاحوال  
بمعنى العز في فلا وجب تركه الى هنا في سورة بالتلاوة الخ من التوحيد بالتلاوة في  
ساعات الليل مع السجود يكون آتيس والنج في المذبح قال الحق التفتار في اضافة من التفضل  
هو العدة في الصلوة والتغير العرج عما يؤمن مما بين الطاعات وعما به من صلواتهم من صلوة  
اهل الكتاب يعني في السجود فانهم ربما يصلون بلا سجدة وللاطراف يقال لانه يدل على  
سريرتهم حيث يملكون في انا والليل وفي الخواتم ويدل على برائتهم عن اتفاق الذي  
انهم في اليهود لان اهل الكتاب لا يصلونهم فحقيق بالقرين في مقام تميزهم ولا  
ان ما زوى لليل على انهم لا يصلون العشاء كما ازالوا يصلونهم ولا يافونهم فخر من  
ازرب اذ يحسن الغناء فيكون في الصبح يقال يا بني شك هذا عنكم



ما يجري فيك من شغفك وافتنا وافتح النسخ هذا قول من القدر من غير اللول الى من تجري عنهم  
ولا ينفعهم بل العرش من النسخ واما جعل شيئا مفعولا به كمنع الى العرش الاخر اربعة الله  
قوله في الاصل مصدر غنت به الى يريد به من النسخ ان ابرم كقول وعفا للريح ولا يكون  
الريح فاشارة الى دفعه تانه في الاصل مع البرد في بر على اصل بين المفعول به فيها برود  
عبارة قاصده وكان الواضح في الاصل مصدر غنت به الريح على اصله فان غنت الريح  
على حقيقة المصدر لا الريح بدون قول فيها واشارة ثانيا الى دفعه ليقول او بعث وصفت به  
البرود كانه قيل ريح فيها واشارة برود بارد مبالغة وفيه نظر لانه ليقول من غنت الريح ليعلم  
ويوصف به للمبالغة فيقال لعل لكل والاشارة بحمل الموصوف به صفت لعل ليقال بوجه  
بارد وحمل الصفة على النار لا يخرج به عن الريح وحمل صفت البرود على الريح ليعلم قوله  
مرث قوم علموا انفسهم بالكفر والمعاصي مع ان الصفة الصبر لم يثبت مستمرة بالنسبة الى المفعول  
والكافر لان المفعول به ابرم يتبع مرثه بالصبر لغيره عليه بخلاف الكافر ولك ان يريد  
المعنى انفسهم الذين علموا في خط مريم من الصبر مع اهلان حفظهم فان مرثه مرثه كلام  
البلغ في الكشاف جواب ثالث وهو ان في التورية على قولهم فيها دارا الخلود وهو من  
الركبة ولذلك لم يبان ما ملأ كلمة التشبيه الريح دون الحشر ويجوز ان يقدر كمثل  
ملك ريح في معنى على صيغة اسم المفعول فيعلمه يقول وهو الحشر والمراد ان كوز مع كونه تشبيه  
بالركبة تقدير للملك فيكون المفعول تشبيه شي كانه شي اخر كما يكون غير شك كمثل او بدون  
التقدير تشبيه حال ماخذ ما بعده اول الى حال ماخذ ما بعده ثانيا فمن قولهم ان ريح  
التقدير تشبيه المفعول بالمفعول فقد سمي المراد بالمثل الغفلة والمكان والكشاف في تشبيه  
ترك وهو تقدير للملك في التشبيه التشبيه به ولما ترك ذلك التقدير تقدير واحد مدغ  
التي في تقدير اثنين على ان اضافة اللام الى الركبة الى ما يفتقون ليس كاضافة الى الترك  
فاستغنى عن لفظك من التفسير فان التفسير لا يفتقون بل يفتقون ونحن نقول لا اضافة الى التفسير



براد ما يتفقون معده اي مثل انفاقهم في الخيرة الدنيا كمثل ربح كذا وكذا كمالا في ربح بقتل  
 المصنات يتامل انفاقهم بالهم ليس في نفع في الدنيا ولا في الآخرة شيء من الثواب <sup>والمعلم</sup>  
 بالعباد قرا ولكن من يصبر عذوبك <sup>العلم</sup> لا يملك ما كنت ممن يدخل العشق قلبه في الله  
 شفاء هو ثوب على الحسد والذلة فوقه ووجه التفتيح لما انه لا يستريحان احوال العبد وكما  
 يستريح من صاحب السر واما انه لا يحول بينه وبين العبد شيء وهو يحول بين العبد وغيره  
 انا لانه لا يدرك العبد بشر كل حال بخلاف ما فوقه والمراد بالانصار للفاطمة المعروفة  
 المعقود بباي الخاتم بالمشية اليه <sup>المعلم</sup> عليه السلام ولم يزل من ذلك المسلمين اي من المؤمنين  
 منهم واستقل وفيه نعت الحكيم بانه لا علو في الدين والدنيا وفيه نعت من خرمه  
 استشار بان قالوا <sup>المعلم</sup> ان لا يخلط بين دولته وبين حمة الغير مودة في طلب المعالي <sup>المعلم</sup>  
 يبلغ درجته العالي قوله مستغنى توارثه بآية تارة عقل ودين بغير ايد واصول <sup>المعلم</sup>  
 خلاف اي بالفعول الاول والى الثاني نفى كما انشأ اليه ثم عدى الى المعقول <sup>المعلم</sup>  
 نفى على نصير من المنع لان المقصر من العمل بتغيير ما يقصر فيه وانقص الله <sup>المعلم</sup>  
 الشيء ولا ادري انهم من اين حكموا بان قوله الحرب لا اكون يعني بالمتقين بغير  
 حق يكون في معنى لا اقصر لك في النعم كما هو اصل قوله تمنى فيكم للدواعي من التمنى فانه  
 كما حال اذا استعد ولذا اختر على التمسك لانه تمنى لا يلين ذكر التمنى في مقام التمدن من الخلد  
 على ان بعد وقوع مستغنى في الدين والدنيا غير معلوم سيما بالمشية الى كل احد مستغنى  
 بالتمنى محبة وبعده عن التامل والتداني قوله اللهم لا تبالي كوني <sup>المعلم</sup> بغير بعضهم فبعضهم  
 في الاحتياج عنهم من غير المسلمين على انهم كيف يفعلون عن الامور الظاهر اليهم وبذا  
 احسن مما حال متبادر من ان المراد ظهور بعض الاولياء ثم وكبريت بعضهم بعضا لانه يرد  
 ليس من روية واختياره ما يندرج عن الرعا بالضرورة لا يكون الا قليلا بقدر الضرورة <sup>المعلم</sup>  
 معلوم امرة قد شاكله الاماير <sup>المعلم</sup> لا يجوز ان يكون الا قليلا بقدر الضرورة <sup>المعلم</sup>

T  
 الامارة



الادلة كما صدق النبي وحقه للاسلام فانها روي عنكم وانقيا واعداكم لكم عنهم  
في الاسلام لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يقرن بالكتشاف حيث  
عن موقع المحل ولم يبين موقعه ورواها عنكم كما ترون وقد بعد عن اعتدائه من تارة  
ليظهر انه لو فرض من الصفتين صفة لانه لو سلم ذلك لانفع فترك التعرض عما بعد  
مستأنفا واما بعد من قبل لم يتعرض له ليعلم انه لا يبعد عنه لانه لا فرق في ذلك بين  
للاعتدائه وقد بينه بتقديم اضافي للاكتشاف عما ترجم على طبق ما صرح به الاكتشاف وذلك لان  
ترك العطف استقلال كل جملة بالتعليل او كون كل جملة السابقة ولان ابرار الدعوى  
وقوع في الغرض وان كان الضلالت ايضا بعد التعليل لانه لم يبين الغرض والمفعول  
الاعتدائي من كون المترجم بل في الاكتشاف من التوايد وفي الصفات من الدلالة على ملا  
المقصود او ابرارها من المفعول هو بعد المعنى كون العطفية على هذه الصفات وكيف التعليل المعنى  
لنفسا بعد كون العطفية مرفوعة بهذا الصفات واللام لم يكن التعليل مطلقا عما كان  
والحال الذي استأنفت حل قوله الاكتشاف واصلح ان يكون استأنفات كلها على وجه التعليل  
ما شئت قوله وقد بينا ان الحق - التقدير اني لا يخفى ان لا يبعد تعليلا سابقا واما تعليلا  
يخيل تعليل المعنى وان كان الحسن ان يكون ابتداء كلام ولا يبعد ان يكون استأنفات  
اشارة الى ما بعده هذا كلامه قوله ما انتم اوله قال الرضي واعلم انه ليس المراد بقولك انما  
فعل ان خوف الخاطيء فذلك وان تعلم انك است غيرك لانه هذا محال بل المعنى فيه وفي  
ما ثبت والتعليل وما بعده الفعل يستغراب وفتح مفعول الفعل المذكور بعد قوله اسم الاشارة  
سما للشك والخاطيء او انما يمكن من الاست والتعريف والتعريف هو الذي  
لا يمكن ان يتوجه ان لا يقع منه او عليه هذا الامر الغير اسم است لولا فقول المستغرب  
المعجم بالخيلة بعد اسم الاشارة لانه وبيان الحال المستغراب للمحل اي الذي استأنف  
قال السمرقندي وفي محل التعقيب الى اي تأملت ما لا قالوا الحال لهذا لانه



النافية مقصورة به والعمل فيه حرف التثنية واسم الاشارة ولا اري المحال فيه من ادريس  
 انت الشارح اليه في حال قولك هذا كلامي فتدبر وقت انما نالت القاضي الرجح التوجيهات  
 كون يجوزهم ولا يجوزكم حمله مستانفة ولو قال لا يجوز غير بان لم تفت بعمل الواو تفرقت النسخة ان  
 ما سوى احتمال المحال ابتداء منه لا متابعه ككلام طيبة النور منشا وعدم الله طالع او قصد  
 للمراعى ان احتمال المحال غير محقق عند الرضى فان قلت ان يمكن ان يقال معناه كاستلزام  
 واعنيته فالالتيقن من حاله ويستغفرنا ما يفعل لو كونه حرا لا لا اما مع قصده الاشارة  
 الى المومنين او الكفار فقابل ولا يخط ولا يتحمل والمضى انهم يجوزكم والمحال انكم تؤمنون بكتابتهم  
 ايضا فانهم يجوزهم هم لا يؤمنون بكتابتهم فان قلت من اين استغادة قوله وهم لا يؤمنون  
 قلت استغادة الجمل من قوله يؤمنون لان في تقدير دانتم تؤمنون ولذا صح الواو والتقدم  
 للتحصيل فيضيل من قوله حلفوا لقولهم قالوا انما يتحمل النظم والله اعلم ان منشا هذا وهم  
 انكم تؤمنون بالكتاب كل رد هم لا يؤمنون الا بكتابتهم فيشكر اهل التوراة الذين لا يؤمنون  
 التوراة ويتحمل ان يكون المراد عدم محبتهم اياكم لايمانكم بالكتاب كل رد هم لا يؤمنون  
 بعضهم لانهم يشكرون وما عرفوه وذكروه ويتحمل ان يكون المراد بالكتاب كل الكتاب والمحال  
 النهاية فيكون كقولك زيد كل رجل اي كامل في الرجولية فيكون عبارة القرآن واذا  
 نهوا عنوا عليكم الا تامل من الغيظ لكرابتم قوله انما واضطرارهم اليه قل خطاب لكل  
 وحريرهم بعد اوتهم حيث بهم خطابهم خطاب الحضار فانه لا قطع للمجته من حراجه فليس  
 ولما كونه وما عليهم كما افقت كلمتهم فيه خفي اوفى للدعاء ولا تحاطب المدعو عليهم بل  
 قتالي وبسبب منه ابتلاءة قوله ان الله يعلم لا يخفى عليه شيء او يخبرنا بخفونه فهو تعجيل كذا  
 بالغنيظ والمحسن مستغفار للاصايب يعني ليس في الاستعمال النفس في الجنة والله صا  
 في السبب اشارة الى تفاوت الاصايب من بل محبة يمتنع في الكلام وقيل بل اشارة  
 ان موجب ايتهم في اصايبه خير من موجب ايتهم اصايب شر عظيم ولا يبعد ان يقال

خ



الى ان يصيبكم من الخير باليسير الى الخلف الله معكم خير قليل وما يصيبكم من السيئة باليسير  
 به من الخير بل عظيم قوله لا يعظم لديكم شيئا افضل للهدى وحفظ المروءة في مرة انه محلي  
 ضرر وقدره الاعداء ونحن نقول لا يعظم كيديهم بل انما احاطوا بكم فيكم احرككم بالاجتهاد وان بطل ضرر السيئة  
 فأنتم خير من الحسن قوله حمنة الراي ان حمنة تروى لا يعظمكم في مقام الخوف للاقتناع والخوف مقامه ومن  
 قال المصنوع بهما مخرج لتقدير الغاء او الجزاء المصدر بالغاء لا يجوز بعد كل البعد على ان قراءة  
 لا يعظمكم تشبه عليه قوله وقد يستعمل المقصد يعني ليس مع القود محفوظة قوله والله سميع اعوذ لكم  
 بجميع احوالكم علم سيناكم اي جميعها مع المراد العفة المشبهة الغير المحصورة بوقت ودون وقت  
 دون قوله كما يحكم به الذوق السليم قوله ثانيا حمنة مشوالة ان ثانيا حمنة مشوالة في حمنة مشوالة بان  
 الواحد لئلا من العدد اضاف الى المشوالة في الاغلب فيقال ثالث المشوالة وقدر اضاف الى  
 اكثر فيقال ثالث اربعة وعلى هذا الاحتياج الى حذف المضاف وقوله بقراء الملاءمة للمعاني  
 ولذا وصفها بقوله تدبيرة بالتأنيث والجزء الذي اولها به على شهادته وانما تصور للتصور  
 لانه المخلوقة للعمل المنيع الذي يصير فيه قد صرح سبائل في كل سبيل مائة حبة والبدن  
 لمن يشاء وقال السيف المصنوع المصنوع الذي يصير فيه كان سمي قنابا لانه يدرج يدفع به الحشم  
 اذ قال يده في وضع حصيته في المدينة من غير ان يلبسها كان عبارة عن دلالة الاصم  
 ومع التخصيص بما وعدتم ليس بها عبارة عن عدم قبول تلك الدلالة وجواب قوله فان رايتهم ان  
 يقبضوا بالمدينة وتدعوهم تحذوف اي فيها وكم بشك رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم  
 بل نزل من منزلة المنكوك مع علمه بانهم لا يكونون يرويا كيف ورويا صادقة لا يتخلف  
 رجال فلما تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم قولهم لانه كان الموافق للرواية ولله ولله  
 الجاهد فكيف لا يقبل من كان الدلالة محقة ولا ينسب اليه لان يلبس الله فيضو  
 يقال لانه لا يترك نية العمل الصالح بدو العمل والقبول الصغوف ليكون صغوف  
 كصغوف الصلوة وامر عبد الله بن جهم امير او قال القمي الى فرقا بين اي اليهم

خ



لا انصوح وكانه اشار بلفظ الفصح الى حفظ العلم اي هو تعلمهم حتى يقبل اليهم بقوة  
 غناي وامن عناقره متعلق بقوله سمع عليهم اي بكل من كان سبيل التنازع في الكفاية  
 على تبيين سمع عليهم وكانه حذف القاضي فاما من لغا بكيفية وقد صعب على الحق النفاذ  
 قاله يريد ان طريق الجمع بين الصفتين افلا من يقتضيهما بهذا الوقت وانست تعلم انه من  
 صفة يقتضيهما جميع الصفتين ايضا بهذا الوقت ونحن نقول بالبدل التوفيق كانه لم  
 بالتقيد فاعلم متعلقا بجمع ولم يخرج في السمع العلم متعلق بقول هذه الطائفة ومنهم  
 بالقول والبدلة المعبرين فيها او بعلت العلم والسمع اللذين يقتضيهما في زمان واحد  
 البعد والاسكت بالانكسار الى لا ينفذ للمقام الخط الى الجارية فخط البعد للخرج او  
 الظاهر انه ما كان متعلقا انما قال الظاهر لاختلال اطر القوله والقد وليها اشار اليه بقوله  
 قد فرض اليك اي جيب او سمعت فاجتاز منكم واشار به الى ان ابن ابي واتباعه من  
 استعملوا هذا لم يذكر وجوبهم من بيان كون الله وليهما من بهما الى اعتدل كون حلاله  
 لم يعم طريق الما قبل قوله ولقد يعرفكم الله بغيره ولما قالوا من ان الله لا يعلم بالمرئ  
 لاننا كالمعلم لنا حيث من انه يعرفهم بغيرهم على اجد من المدنية علم يقتلون من الخرج الى  
 احد بالبعد يتوكلهم وفي وضع الشكر موضع الادغام تنبيه على ان على العبد في الانفا  
 على الشكر ولا يرب في الادغام للالان وسيرة الشكر يسوي من معلمين في الكشف قال  
 اهلبي معلمين لعمام صغر مناجاة على الكائنات انما ك معلمين بالعرفان الالبين من اذاع القوا  
 واربابها ومن مجابدة محردة اذ ناب عليهم ومن فلكة كانوا على ميل اليهم وعن عروة  
 البرية كانوا عامة البرية يوم بدو فوافر لتلك تلك وفواة كسر الولد وسر الكفاية  
 بمعلمين انفسهم او خيلهم متعلق بغيركم هذا الجمع على تقدير ان يكون ان يقول طرفه الى  
 من اذ عرفت وح او كيتهم بالنظر الى من فر من حيثهم وانقلب الى مكة فابانين وقوله  
 ما نعرف ان كان اللام للعلم فالق بكلام الكشف من وجهين احدهما ان الكشف



قالوا يقول وما الشعر الا من عند الله وهو يدل على انه متعلق بالشعر المنفي قبل اللغات  
 وجهته وما في الكشاف اقرب من انما فيها ان جعل اللام للحملي الشعر في بدره واوله طلق  
 ولم تقيد به بالحمد والحق من ان لا يلحق انه ما حيس الشعر الا عند الله ليقطع طرفا من الذين  
 كروا ما يقتل فلا سر كما في بدره كما في لغه فيقولوا انما يتبين محرمين عما ارادوا  
 في البيت صلي الله عليه وسلم والعام وفيه اشارة الى انهم نفيوه واوله ايضا وفيه  
 كانت لا عدانهم عطف على قوله لو يكتمهم في الكشاف عطف على ما قبله وانما اعلمه  
 فيه انما عطف على ان يقولوا اي يكون ثمرة خرمهم لقلوبهم فابعدوا او التوب عليهم السلام  
 لو تقويمهم لمزيد حمية الجاهلية والاعلار على الكفر واليه يجوز ان يكون معطوفا على اللام  
 شيء الفرق بين المعطوفين انه على تقدير العطف على اللام يكون المباني في نفي مدخله في  
 التوب عليهم ولينذبتهم ايضا بملات العطف على شيء فانه حينئذ لا مبا لعمه حكمه فاعطف  
 على شيء رعايته كما هو اقرب قال المحقق التقارن في وعلى العام لكن في مثل قوله  
 او انظر اقل هذا اذا كان اللام في البيت ان ليس لك من شأنهم شيء ذلك ان جعل  
 التبع التكليف ولا التوب عليهم ولا التعذب قوله ورد في ان عتبة الحق قال المحقق  
 الشبهة ان يكون هذا وجه اخر في معنى يلزم من امرهم شيء وهو ان نوع معاينة على انكاره  
 فاعطفهم وكذا قبل فانه نفي الشيء عليهم السلام الى وهو عليهم وقيل بما يجوز بيان سبب التوب  
 كلام قوله صريح في نفي وجوب التعذيب والتعقيد بالتوبة والتعذيب بانظلم لم يكن فاعلها  
 انما انما لم يستدعي التوبة او الظلم وفيه ربح الكشاف حيث شفع على من على الحق بهم  
 انظلم هو ايم ونفوا الوجوب على العذرة والان يخفف الذنب ويذهب الصلح ونفوا الظاهر  
 لا بد ولم ينهوا ان مشبه مقبولة ووجه الشئع انه لم ينظر الى ان التعقيد كما لما في كما  
 فهو ان مشبه مقبولة ووجه الشئع هو صريح النظم وحكم البيان وفيه رد لطيف كما  
 صريح من على الحق مقبوعون وبقاعون حيث استبارة اشارته لطيفه ان



التي هي من فريضة حيث قيل ان الملكة يعقود منات لغري وقيل بلع السحاب يشايرهم  
وتقام في هذا المقام حيث تمسك في المعقود بما رواه عن الحسن وعطاء بن رستم  
الحسن في ما رواه عن ابن عباس في ما يمنع ان يكون منقودا مع عدم وسند ما رواه  
عن قوم ان كان الرجل انما يرا في بعض النسخ والحسن ان الملكة لا يدل على  
حرمان الربا مطلقا وانما اخذ حرمة مطلقا بقوله تعالى اهل الله البيع وحرم الربا  
قوله تعالى واعد من الفلاح اشارة الى ان قوله لعلمكم تعلمون على فقوله واعد من  
جميع قوله لعلمكم تعلمون لا لقوله تعلمون ولا لاي قال راجح ولا يخفى ان المراد  
بالقوله لعلمكم ان العبد ينبغي ان يكون بين الخوف والرجاء وقيل فنيته على ان النار  
بالذات معتدلة للكافرين هذا ولم يكن النعت للخصم ان يكون النار بالذات  
للكافرين مقابلة واحدة للمصداة ويكون النار بالذات للجنة في قوله تعالى  
الى الكفل الربوا على مشايرة الكفر في الكفر في الكفر فسادا للقلب وكثرة حيث  
توقع الكفر في الكفر وسار عولا الى مغفرة من ربكم لتبطل الامم بالاجرة والامم  
تخبر عن العصيان بعد اللطافة والشار الى ان الاسلام موجب رجا حرمة  
بجواب العاصي بالافرة عن العذاب بفضل الجنة لكن السائر رحمة الى المغفرة والجنة  
بجواب الايمان بل لما فطمة على ما ورد في الشرح كقول ان يكون للامم بالسائر تحذيرا  
الموت وحيولته ههنا من الجنة قوله وذكر العرض للعبادة في وصفنا بالسمعة على  
طريقة التمثيل في طريقة التشبيه وقد ادى للعبادة في التمثيل ايضا عذت الاداة و  
التشبيه ويكون العرض معن الطول لانه اقصر الامتداد من ويمثل ان يكون المشبه  
السموات والارض لان يكون فذكره ابن عباس رضي الله عنهما دليل على ان الجنة مخلوقة بولا  
صغيرة الاضي لانها خارجة عن هذا العالم لا كما قيل انها في السماء وفي السماء والارض نظام  
ما ورد في الاخبار فلا يتم فيها بانها لو كانت مخلوقة لكانت في العالم اقل من صفة ما وجب



ويكون ان يكون مقيدته ويكون في حلاية على ان الحجة المتعين الموصوفين بهذه الصفات  
وغيره لم يوافق اذ يكون هناك صفة بعضها كما وصفت بعضها دون ذلك في الشيء  
على السلام ولا سيما في الحجة فاصولها في الفروع وسوقه الى المكنون في حال ما انقضى  
من الاضلال وجعل في الغيظ من كثرة القرينة مما لا يشاء في الارادة من العكس من اللانها وبعث  
شيء ليس بالقرينة لما بالجامع الامساك بالسياسة هي متعدي الغيظ والى من البني على الدلالة  
سليم لان هو الذي اتي قليل الامن عظم المديني نظم الغيظ في امته قليل للايصول الدلالة  
عليهم وقد كانوا اكثر في الاقيم السابقة لقله جميعهم وذلك كان الدلالة بالمعروف والشيء من العكس  
بهم قليل لظهوره في الامن في هذه الدلالة في العصبية ليدور الترمول الحساب على الدلالة  
انما في الغيظ ما دهم فلا يظنون اذ لا يظن الا لا يصير الدلالة بهذا الشكل الكمال بانه كيف  
امته على هذه الامته في هذه الصفة الجليلية وكيف عيشي الامن عظم الدلالة في الغيظ  
بهم الذين يظنون لقله المجرى ولم يحج الى ما قال الحق للعقبات الى استنساخ منقطع وهو ظاهر  
نقل كما في القصة من معية النعم كانه قيل ان هو الذي اتي الامن ليدور الامن عظم الدلالة  
فيما يروى في امته والى بعد فيكون اشارة اليهم وبهذا دخل في الدم والنسب بذكره قيل  
قول والذين اذا فعلوا فاحشة اذلوا كان في الكلام في جنس الجنس كان للدلالة في العكس  
ظلم في انهم في هذه القضية وكان ختم وجهي بذكر حجة السلام بحيثين ان اعادة الحجة  
ليس كما يروى في هذه قوله لا يظن الكفر والحقبة لانه لا يظن الحق في الدنيا قوله بان اذ هو اتي  
كان ناس خلت هذا ترويد من الخاص العام فاقدمت بل ترويد من فرقتين من استغفر  
ومن استغفر الى نسب صدر عنهم فكيف بينهما ومن حفر ظلم النفس بالصغر كانه احترق من الترويد  
العام والخاص وطمع الرجاو رجاو القاضى والظلم المقتضى ثم عصب على الغير واقتناء الدلالة  
افترضاها احراز الناس عليه وقومهم قوله تذكر او هذه بل ذكر واذا تم المقدس من جميع  
القبائح واحترق العقر اليه بالناس سبها بظلمهم عن الزنايم كما استغفروا لذنوبهم بالندم والقوة



والعدم داخل في القوة لانه العدم على السابق واللاحق من حيث كان ذكر العدم واستشارة  
الى غاية من عدم ولم يميل للاجتناب قوله استقام بمعنى التمسك بالاعتقاد المستثنى والمفرد  
الما كونه اقراضا كما يتبع فيه الكشف فيجوز واجب كونه حال لا بتقدير العقول اي قابلية من  
غير الذنوب لانه مطلق على مفعول ذكره الى ذكر واجبات من غير الذنوب لانه على  
مفعول ذكره الى ذكر واجبات من غير الذنوب لانه لا بد من ان لا يغير غيره من ذلك  
لا مفرج الا الله تعالى مستغفرونه ولم يصرحوا على فعلوا قوله اي ولم يصرحوا على جميع قطعهم عما ليس به  
بقوة الحزب الموهوب ترك الامرار للعلم بالفتح حتى لو ترك الامرار لكسبه او بغير الطبع  
له حيزه لان الحيز على الكلف لا على العدم وللاكل احد اخر من لا يتباين لعدم فعله  
لا يتباين لم يخطئ الى وقد صرح به في بعض كتب اصول الفقه قوله ولم يصرحوا على تقييد الفقه  
الى التقييد لانه لم يكن لهم الا العلم بالفتح لان المصريح بعدم العلم بالفتح والتقييد بالعلم  
المباين في المصريح عدمه باسما في كلامه ميل الطبع لانه لا يبلغه فقولنا اعتبارا الى ان  
الفقه يمتد الى المبدأ العقل من غير فرض للتقيد اي ترك الامرار مساويا لغيره في العلم او لا  
ترك مع الجهل الفقه لعل بالحرز ونفي التقييد في ذلك كما ذكرنا حقا الى التقييد مع قضاة العدل  
اسم قد يكون فقه الاصل سرور وميراثا فقه وانفق كما قد يكون لانقضاء التقيد سرور  
الاصل او لا ليس هناك فمقابل والصح هناك قد سبقت ما قبلها حيث بين فيه الجلود  
وجريان الانباء تحت الجنات وانما عزا عليهم وعلى تبدل لفظ الحرز بذا فانه والكشاف  
مجرد فقه في البيان والاصل تقدير تلك لاذنك ما لا يخفى قوله قد ضلت من قتلهم  
اي وتابع منها الله اقل والعدل في العلم او لا والسنن في الدين السابقة اي قد ضلت  
من قتلهم سنن واديان سبقت وفيه تشييد للمؤمنين على دين محمد صلى الله عليه وسلم لعل  
اليهود ان دين موسى لا ينسخ وانه لا يجوز النسخ من الله لانه بداهة ونحوه في الدين  
وحث على قبول دين محمد صلى الله عليه وسلم وانذارهم من ان يقطع عليهم مثل



ما وقع على الكذابين وتوطئة لقلوب المؤمنين بانهم مستقبوا لهم من الكذابين قوله فيونيانا بعد  
اشارة الى المراد بالهدى زناة والا فاعلمون على الهدى اشارة الى قوله قد علمت الى  
والجملية فينبغي ان ايات الله تعالى جميع الناس لا يخص به واحد دون واحد لكن كونه في حق  
بعض الناس اشارة الى ان كان فيه بيان ان رسول الله رسله الى الناس المؤمنين  
على ما دامهم الى يوم اعدا دعوة اليهم الى دين نبينا صلى الله عليه وسلم يعني لا تنوفوا في دينكم  
فمن يوفى فوفى الربا سنة لا تكمل الا بملء الاذن ان كنتم مؤمنين وح كلمة وفهم قوله جدا وقوله ولا تنفوا  
عطف على سيره وما فيها انما هي اشارة الى كونه مجبورين ولا تنفوا قوله ان تكلم الله  
خرج قال الحق انما راني بمسك حكاية الحال لان المساس ما ينبغي وانه كسر في حق الله  
اي ان كان بمسك في حق الله لا يعرف في كان يعرفه ملائكة الله على ما قيل ان ان  
المجوز التفتيح من غير نقل فغلب من الى معنى الى المستقبل ومن قول الله اعلم الا واما  
بجمل الآية كما ان الله يسلمكم في جعل الله تعالى الله من القوم اي الرعايا في مثل  
الفرج الرعايا لا الله فمن يوفى ربه الرعايا يعني ان لا يعرض عما هو مستحق بل ينبغي  
يسمى وهذا النوع ان قرع القوم لم يكن مثل فرجهم فاجاب الكتاب بان كان مرهم  
يوم اعد مثل قرع الكفار يوم بدر واما بقوى الرب لا مساعدة التبارك وتعالى  
للمؤمنين كان يوم اعد كل مستذكر وطول الفرج الذي سب القوم يوم اعد مثل ما ينبغي  
لانهم وجوا ما ينبغي مع كبريتهم وعيشهم كلفه الله المؤمنين في الحج فخرجوا على ما ينبغي  
فيما بان وحيوا من نعم الله الكتاب وينزلون ما لك الى امر القيس فالتفت  
لانما راني في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد  
اي التفتيح فيكون يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد  
اي اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد  
في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد في يوم اعد



من لا يعجز بل الخيرة للاشر والافضل من ذلك والاطهر بها اوقات النعم والعلمية للماضي  
الى مستقبله الذي يكون الايام لنا ان يكون الغلبة فيها لكون الايام غير ناس ان يكون  
الغلبة لهم فاقول في ذلك ان ليس الحقل محققا على هذا التقدير كما توهمه من الكشاف  
في قولنا ذلك ليكون كشيء وكان الكشاف انزلوا بقوله غلظنا فلكب الاول وانما كان  
الغلبة فيه غير واردة قال الحق التقطنا في ليدنا من اول الايام الا اننا نذكر المعطوف عليه لا  
يجوز ثبات تقدير العلم واصل المراد من الحذف للبدان بان العلم المحذوف في تقديره  
يكون ذكرنا بل لا يحيط به العلم عليه اشار بعلم قوله وانما يصيب المؤمن فيه من العلم  
عليه علمه من احوال كاشف بقوله العدة ليست بواحدة ولا فخر وان فيه مباينة في الكسرة وكلمتنا  
في الذين ليس مع المذكور الاظهر ان المعطوف عليه غير محذوف بل هو المضموم من قوله ذلك الايام  
تتولد كما قاله اولنا بشيكم الايام لان هذا عادتنا بعلم والحق والافضل من قبيل متولد  
الماضي فيقال في تقديره امتاله وكما يفهم من الى اثبات علمه تقاسم وتقدمه الى اثبات  
المعلوم فيه ان الثبوت بهذا التمر لا المعلوم الذي هو المضمون ويمكن ان يدعى بان المراد العلم  
الماضي على الامكان نظر لمن لربان والمراد بالقيمة القيمة في الخارج الذي هو كونه من  
الضمين لا التميز عند الله الذي هو الارز علم الله ابو محمد حكيم في بصيرة مشهورة الى على الامم يوم  
معدلين يا صوف منهم من الشفقات والمراد بعلمكم مشهورة على حقيقة دين الاسلام  
حيث لا يعرف عنه احد حتى يصير شهادته بجلدات فيمن الكفر فانه لا يزال والمنقصة  
وتتفرقة ارباب داخلين في دين الاسلام وتفرق الظالمين تارة بالكلية من اهل  
بالكفر فيكون باين بعدهم من الله تعالى وتارة يا اهل النفاق فيكون من عباده العلم  
بن ابي وشيخه للدين تارة في جيش الاسلام ومن تارة يذلل الامم من اهل النفاق  
الحجة الدايمة على اهل الذين كما في قبيل لا يحب الظالمين ويرجى لا غير ارض من قولنا  
لا يحب الظالمين فيكون نفي جهم متبعهم للفسق والافضل في قولنا على ايام وجود



[illegible]



على المسلمين فذلك الوجه ان التوسع في ذلك لم يقع في خبره وان كل واحد مننا مائة لا  
 على كل من الله وتقرير ما يراه المسلمين ولم يجمعوا في معنى الكبريت بجميع ما يترجم عليه الكفا  
 ونحن نقول بحمل التوسع على معنى الموت جعل احوال ملاقات ويلوغ الدليل قوله روى انه  
 على صيغة المحول التي تضمنت في رواية عليه عقيبته بين الذي وقام قوله بوجه على صيغة المحول  
 بطن وقوله فابكر الى اسرى انهم موافق له وشكاه على الكفا ربيعة اي باستحسانه صيغة  
 روى انه تفرق الناس بحذر من احوال بدل على انهم رضوا تركه وبينه فظهر وجه قوله مات  
 او قتل واشترط ما في الكشاف انه لم يذكر القتل وقد علم انه لا يقتل ويؤلفه فربح عليهم في الا  
 باله من حيث لو قيل رجعا عنه الى كافر عليه فبذلك يمكن وضع وجه لوجه آخر وهو ان  
 فيما الله عليه ولم قيل من وجه لانه مات بسم الحكم بخبر وهو من الشهداء انما قدل عليه الاشارة  
 لا المشقة جعل الاذن بمعنى المشقة وهو اللام طرضا واللام الموت ليس باختيارا للميت  
 يقتل به اللام ويمكن ان يجعل بمعنى الرضا وسجي تا ويليه بالتحليل بين السبب والمسبب وهو طر  
 اي لا الموت الا بغيره للميت الموت والليت مصدر موكد اذ اليت كناية الموت كناية  
 كونه مصدر موكد انه في كون موكد صفة لم نعم لو كان حاله من الموت كان موكد  
 كما هو المستعار من المستفيض في المصدر الموكد تر ومن تردد في اللفظ  
 اي من ثوابه والافراد من يرد ثواب الدنيا لوجه من الدنيا الى بعض الدنيا  
 يرد ثواب الاخرة من بعض من الاخرة وهو انهم في الجنة والاعمال من الجنة  
 وسخرى المشركين الذين لم يعملوا الا لشكر الله في الدنيا والى الدنيا في مقابلة  
 بالاعمال والى الله ولا اذن سمحت والاعمال جوارهم ولم يذكر جعل سقط الجواز بدلالة  
 غير ان يكون بغيره عليه في الجواز وهو ان يكون الجواز في مقابل الجواز في قوله  
 جعل كالمين كالمين جعل البزاة ليس في موقعه بل جعل المركب كلمة واحدة فليس  
 العيين الى موضع مقابل للعين فقول اللام ان التمر باللام لاذ لكاف صار بمنزلة العا



وقوله تعالى (عني امة) وعلى قوله مقدم على امة يستعمل للاطلاق الذي هو الالهي والبقدر  
وقوله كانا المراد به في انهما المصدر او المنة او المصنف على هذا الوجه كما رمت به  
على الامة اي راد للغير والتماس بغير هذا لكونها محسنة قوله او نعمتم للنفس في الصوم  
بهم الامة النفسيم يقال الحق النفساني انتم الامم كان معناه معنيته لثانها واهم اظهر  
والاول من الثاني والثاني من الاول والتعريف مستفاد من المقام هذا لا وجه لترك اعتبار الحظر  
للاول غير النظم الى الذي يحق ان نطن به جعل الحق يحجب الواجب الى النظم الواجب مما به  
غير النظم الى كنهه ان نطن به غير نطن الى النظم ليقبح جعل النظم يحجب المطلوب وانما في حله مطلقا  
فكانه كنهه لانه محذور ذلك ان يحق الحق يحجب المطلوب اي غير النظم المستحق من غير ان يثبت  
بدل يحجب لاجلهم في هذا النظم وليس في هذا المجتهد بل ظاهر انهم لم يكونوا غير مقتضين واستحقاق  
شبهه والكتاب والسنة وما في ظهورهم فلهذا ومن زمرة الجاهلية وفي قوله بالعلم الى ابيته  
اجلها الشارة الى تبيين ذلك ومنها الكشف من احكام النظم الى حقيقة الصفة فلا  
على اخصا من الصفات مصدره فوضع الى ابيته مكان الجاهل ولم يقل نطن الجاهل ميانا  
لا اخصا من النظم بالجل كقوام ما لم الجاهل في قوله الى ابيته صفة العلم الى ابيته في قوله الى ابيته  
الجل ومن تقدير الصفات اي نطن اهل الجاهل وهو بدل من نطنون بدل احتمال ذلك قوله بذا  
النشأ من النظم فلما كان سوال الكشف هنا فان قلت كيف صح ان يقع ما هو سأل عن  
بدلا من الاخبار بالنظم قلت كانت مسائلهم صادرة من النظم فذلك مما زاد به الى حصة هذا  
صفتها وليس ابدال المسئلة بهذا بل ابدال القول لعبارة السؤال النشأ من النظم والقول  
لنشا جزوان كان القول النشأ لعبارة السؤال النشأ من النظم والقول ايضا جزوان كان  
النشأ ولا بعد في ابدال النشأ من النشأ بل لا احتمال وان كان احدهما جزوا او الاخر النشأ لم يثبت  
البراهين من هذا الكيفية بل لنا من الامم الظاهر ان المراد ان النشأ من النظم هو عد النظم  
كما في سوال السدس لا يعلم ولم يقرر من هذا الكشف وظاهر قوله ما في النشأ من النظم هو



٧

الامر من الكتاب واخذ قد اظهر من انه كان مع هذا الامر من الحق انه بل كان لنا الامر  
 كما ان جنادنا بامر الله تعالى ان يكونوا من اولي العاقلين بل لنا من امر الله عز وجل المشورة  
 شريفة الى ان الرأى رايم والناس على خطا في متابعتهم امر الله تعالى من اولي العاقلين  
 العلم بالحقيقة به هذا لا يلدنم جعل من الاجاب الى ان يقال انما كانت العلية للعلم  
 على ان الامر كان من عند الله الختم عرض بان الامر لم يكن من عنده متوصلا العلية للعلم في قوله  
 ولعلنا يا ابا ر الى ان كون الامر مكتوبا به من كون الامر والعلية للوليا به ما بعد تعالى مستحق  
 ان يوصف بكونه غاليا واما من غير قبوله ولذا جعل قوله قل ان الامر كله لله  
 ويحتمل ان يكون قوله قل ان الامر كله مستعمل بقوله يقولون لى قل وبقوله لم يكن  
 قوله يقولون حال ليس فاعل قل والمراد بالملك قوله او استيفاء على وجه البيان لى جواب عن سؤال  
 استصاح كانه قيل ماذا تقولون او استيفاء بمعنى استيداء الكلام لكونه مطع بيان من كلام الله  
 اظهر ان الظاهر ان يقول ابيان لان اللحد ايضا استيفاء بهذا المعنى قوله لى  
 قدر الله عليهم القتل الظاهر الدائم لان براديس كقبح عليهم القتل الكفار والعالمون ان يخرج  
 من بين قوم الى مصابيح المقيوس ولم يحرم من القتل احد منهم مع مجرمهم بالمدينة كعظيم  
 والعقب يا محبي عقبت الشىء ولا معقب حكم انه لا يخفى حقيقة قضايه باعتباره قوله لى  
 فيه تعديل لا بد لتعظيم المعطوف اعني قوله ثم انزل عليكم على ما هو من تمة المعطوف عليه اعني قوله  
 ولست بلى الله وقوله لم يحرم من مشاهد ونكته يعني ان الذين اخرجوا اليوم القبا من هذا المفسر  
 لم يجعل الذين الدال على الاستدلال نفس القول بل اشار الى ان القول بالظمان من الشا كان  
 مشهور من قبل العتيطان ايام بعض ما كتبوا من ترك المركز والخص على القيمة والحيوة  
 القابيه وقت القليل والمراد ببعض ما كتبوا الذنوب اذا كان ما كتبوا اعم من الذنوب والارث  
 وفيه ان الذين المختلط بالحسنه مع القابيه فما بال الذنوب في الحرف او المراد ما كتبوا الذنوب  
 وفيه اشار الى ما احاط بهم سبب بعض الذنوب لان الله يعفو عن كثيره ومع التفسير المشار

بقوله



[illegible]







وهذا هو أصل القول في كونهم ليسوا بالشيء بل بالعدم

فقد استقامت بعض الحجة من الدروب على ذلك ان الدروب غير الدروب واما  
الوقت من ملاقات الدروب فيكون فيكون في الكثر من الحجة  
اما عبارة من يقول مرتين الشيطان الزمنية في نظريه ولما عبارة من تركهم المركز ولم ينفذ  
البيان ثم انما قد اورد في الوجه الثاني ان يكون مرتين الشيطان وترك المركز واطلاق في  
التقدم على القول والحق ان قوله واستمر لعل الشيطان قولهم معناه ان الدروب الذي  
عليه الاستدلال هو القول ويكمل في نفسه علم ان يكون الحق انه استمر لعل الشيطان في بعض  
فيكون المراد منه تسليم بان لم يلمح في هذا اليوم ولما الدروب في بعض كسبوا واعد  
صنفهم فيرجعوا كاد هو الى الجوارح على مع بقا اهل المال وهو الايمان بالله وسوله وراح  
كثيره في المطالبات المغنونة في حشره واستصواب كسبوا واعد الخبز ليعطوا كيد قهله في الدنيا  
انما لا يكون في القول كقولهم من تشبه بغيره فهو منهم قوله قالوا لا علم ولا علم  
فيهم جعل اللام المستعمل وجعله ليس على حسب الحق من ولم يرض ان يكون معناه على الحق  
الاخر ان كما هو المتبادر للذات لو كانوا على انهم كانوا عاقلين حين هذا القول كما صرح  
ابن عربي ويصح ان يكون جعل القول للاخر انهم باعتبار البعض الماضين وجعل غيرهم كالمؤمنين  
باعتبار البعض النابرين او لا سيما الى الطبع باعتبار البعض شايخ قالوا قري من قبلهم انهم  
اذا سافروا فيها وبعدوا للقيادة لغيرهم من الجهاد وانما قولهم بقرانهم في باعتبار انهم  
قد يكون يدعون السوء كما وقع في احد قوله وحدها وبقوله قالوا لكتمه على حكاية الحال الاقضية كالحال  
فيكون الماضي مع اذا كتمه استقبال ولا يكون بحسب الحال فكيف يصح حكاية الحال الاقضية بقران ذلك  
للمنان موجود ولو فرضك في الزمان الاقضية فانه او جملان قايمة المستقبل يكون الدين  
يكون في القول انما اشكال ان زمان القول ليس زمان الدروب بل بعد الموت فمستدفع بان في  
الاجاز النظر المراد والتقدم في الزمان في الماضي في الزمان او كذا في قوله وحدها وبقوله  
وقد اورد في الموت او الكون في الموت والتقبل زمان بمقتضى فيجوز ان يجعل في القول



في بعض افراده قوله جميع نارك كانت وعقولا كان جميع الفاعل على فاعل كفا سق وحق فليكون  
سيا في المنعوس او نحو من لوقوم في شربا امر او القيس قوله على لان اللام لام العاقبة  
العرض قوله فان محال فتم ومضادهم الخ هذا اذا جعل الحسرة الدنيا ولك ان يجعلها حسرة  
في قلوبهم في الاخرة بحيث يرون انه ماتم بهذا الاعتقاد ما زال ولك ان يجعلها حسرة  
في قلوبهم في الاخرة كما انما لغزيم من الدرجات العاليات وانما قال في قلوبهم مع ان  
لا يكون الا فيها لا رادة العلق في قلوبهم بحيث لا تنزل عنها قوله اي هو الموت في الحياة حرف  
قوله يحق من ظاهره وهو اعداء حيوة ليلام قوله لو كانوا عندنا ما ماتوا ولا لاي اللام ولم يزل  
والجواب في قوله والى المحلل ظاهر راد لا يصح عطف الاخبار على الاشياء قوله تهديد للمؤمنين لا  
تقريب قوله والى المحلل وميت الى الله عالم كمال العلم باحوالهم ويعلم انه لا احيى حاله اياته من  
اعمالهم فلا يريد في صدقته ومطابقة اخباره بانه الخ والمحيث لا يفرد وقوله وليس تعلم في احد اوتام  
فيه لشارة الخارج في سبيل الدواب ليات او قتل فيها سبيل في قوله الحق في الرحمة الى  
معبودكم الذي توحيتم بيزلهم صليكم وحيهم المعقيد بانه انه ارضى بذلك متم او قتلتم في سبيل الله  
والاباط ان المراد وليس متم او قتلتم لاني الله يحشرهم فاستعملوا ان يكون قتلهم او قتلهم  
ما يرعى به قتلهم فيكون فيه وعينه او وعدا ينفع شعنا وسعيدا قوله وما فرقة للقاء  
والدلالة الى سبيل الدلالة على ان يتفهم لهم ما كان للدلالة من الله من الله  
من التقديم ليس في نيابة ما لا لنا كيدته قوله ويبرز بطرعا ما شيا في شئ في قوله  
القلوب ان اضطرب عند الفزع وتلك رابطة الجاس ويزل في القلوب شرف في ذلك  
ليكنوا اليك فلا ينظم ما بعثت به من هذا يتم ولا يشادهم الى الصراط قوله فاعف عنهم فما  
يختص بك او غيرا انت فيه بين الغفر والانتقام في حكم الله لان رحمة الله سبقت غضبه  
يكون يوم الغفر واستغفر الله لهم لكنت موصيهم قتلهم ما لا يفعلون قوله ما نزل عزت في كل على الله  
فيه عقدين للذين صابروا عليه وسلم حيث قال منبج لا ليس لامة ففهمنا حتى يقال



ان الله يحب المتكلمين فيعبرهم ويهدى بهم الى الصلاح لا اريد ان يتبع عتبة المتكلمين في كلامهم  
الواحد ولا يتوصل فيه بان عتبة المتكلمين الى الصلاح لا اريد ان عاتبه بكل ما يظن  
وعتبة قوله ان يتفرق الله كما تفرق يوم يدرى ظلمه غالبكم وكان المراد كغيره من كلامه في كتابه  
الغيا ليعلم ان لا وجه ان يتفرق الله كما تفرق يوم اوحى فدية الكفار فلا غالبكم وفيه بيان  
ان عاتبه من كلامه الكفار والاضا فتم عنهم منفر الذود معي قوله ولا يجدكم كما اخذكم الله في يوم  
اخر الامر فمن اتى الله في غيركم من بعده وبرا مباغرة في الله كما باغرة في الحبش في نفي  
الغالب الله استغفار الاكاري فالكلام في نفي الغالب والاضا على سبيل التبيين قوله فان النبوة في  
الحياة قد صرح في جبهه نفس النظم حيث قال ومن تغفل صلاته مات يوم القيمة وبيان ان النبي يكون فاته  
على ان لا يقال ممان في العامة يوم القيامة فانه دل على ان الساعي ممان في العامة يوم القيمة  
وكان ان يكون في غاية الرفعة في ذلك اليوم قوله والحمد لله رب العالمين الا ان المراد ان  
بقايد الامم لان من يعتقد بربا يفتي كخرج من الاسلام على الاظهر بيان بحتم العقل في الشك  
حيث في تحريمه عن جميع الامم وقوله ولا يعظم الغنياء لم يقل كلام القيسم ثم يدر على تاني الكثرة  
الاختلاف الرواية غير صحيحة روايت القيسم قوله انه بعثت طلائع جمع طليعة من موسى  
العيش لمطلع على حقيقة امر العدو وقوله نعم رسول الله صلى الله عليه وسلم اي بعد بعثهم على  
حقيقة وقوله لم يقسم لطلائع اي لم يحفظ قسما لطلائع قوله فيكون استيعابه جريان بعض التحسين  
لتحطاطه بما لا يدرى بالبعد فليحاشى الله صلى الله عليه وسلم حيث سمي الذي حله منه علو الاثر على  
البناء المفعول في الكشاف اي ان اعلمه وبعده علو لا قوله وكان اللابيق بما قيل ان يقال ثم لو  
كانت الاحتمال والاعمال ان يكون المراد في من كل نفس لما حق في ذلك القيمة ما يستحق  
تفهمان حقه من علي في يكون النظم على مقتضى الظاهر وطلائع كمال الملائمة قوله وهم لا يظلمون  
بغيرهم ثم للتفاهوت بين علم ما غلبه وبين غلبة او طرأ في الزمان اي بعد جهل علم بوجه حيرة  
وجله مستطرا في بين الناس من شفقها ما لا يعلم توفى من كل نفس قوله انهم اتبعوا رسول الله



لم يقل دناوا الخبز ولم المصير إشارة إلى أن دخول الجنة لا يتم إلا بالنار العارفة مسبوقة قبل كل ما  
 يكون في جنس بل جنس من جنس من الجن  
 بل لم يقل لا في غاية ادراككم تنقيب البهائم وتوهم البهائم من جنس ما دام ولا ينكر  
 على جنس ما قبل لم يقل في حق ما دام عيسى المصير في أن القلب أن يخاف الخلل اللدني في ذلك  
 لأن الضرورة بلا انتقال من حال إلى حال لا يخف في القلب أن الضرورة من المعنويات التي  
 غلب لها من اسم وجعل ذلك للاسم والجزء الذي يلزم الفعل دون المصدر وفيه بحث لأن مصدر  
 ناقصة على خوف لا يعقل بدون القطع فلا بد من القول بآية مستفادة عن معناه التي  
 اسم هو الانتقال والظاهر أن المصير اسم مكان فذلك تحية مصدر أو الخلل اللدني أو الخلل اللدني  
 جنس قبل دخولها وما كونه في الجنة بحسب الفطرة ولا الاستعداد والادنى البعد من الخلق والكل  
 أدخل في الحروف في شهرها بالمدح ما لا ينجم من التفاوت في التواريخ والخطاب  
 ولما دمايت تجعل اللدني دمايت وتكمل لأن يكون بينهم بالدرجات في جنس ما لا ينجم  
 إلى العدد البسيط في قرينة إلى أسفل الساتلين تخصبهم من أن التوهم البسيط إلى ما  
 إلى نكتة التخصيب على قوله من أنفسهم ما من شيتهم إلى قومهم أو من جنسهم وما لا ينجم  
 جنسهم أو ما لا ينجم من آدم لم يخرج إلى هذه النكتة بل يحتاج إلى نكتة تخصبهم إلى ما لا ينجم  
 الجنس وفيه أيضا دمايت العالمين بأنه لم يبعث ملكا من بينهم أو من جنسهم فبعد  
 وحوالهم أن التوهم البسيط ملكا والادنى أن تفسير من بينهم يكون من حلاله إلى ما لا ينجم  
 اسمعيل كافي الكشاف لشعيل الميتة بنى إسرائيل وبقيده انه معوض اليمين أيضا ولا يلزم  
 يرادوا بآية من أشرف المؤمنين فيستأوى جميع الانبياء ويكون من ثباته وتكمل إلى ما لا ينجم  
 من ملكتهم إلا إلى الذي لم يكتب لم يقر ووجه المشتك في نبوته ظاهر كمال الظهور لأن ملائكة  
 الإلهي رتبهم الحكمة من الحكمة العزوات / الحق لأن الله أن أي التقدير ذاته اسم للعلمية  
 مضربا صفيقا لا مع أن إذا حقت أي مع ضعف أو المقصود والظاهر أن يكون التوهم



وانا كانوا من قبل فني هلال مبيد كانه من قبلة السوف بل الظاهر ان لا يذهب الى الكسوف  
المحقة بدليل على الافعال الدائمة على التجدد وليس وضع البحث بان الكسوف من قبلة  
لم يردا يقولان وان الشان تقدير الضمير الشان على جعل الجملة مالا تقابل والقصته ذلك  
تختلف بزمان الحال والعامل فان زمان الكون في ضلال مبيد قبل زمان التعليم لكن كون  
القصته تلك مستمر ويزدادنا ويل شائع مشهور في الحال الذي سبقه زمان تحفة زمان بحق العامل  
حفظ ولا يخطئ قوله والواو عاطفة للجملة ما سبق والمناسبة انهم يعتقدون انهم  
ويقولون من انا هذه المعصية ومن اليقين ان ذلك مصداق عصيانهم ويحتمل الخطأ  
في قوله بعد من السديع وهو الرسول لغته منه تعالى وانتم يريدون ان يكون السديع  
اليدوي كقولنا بسببه قوله مثل فعلتم كذا وقلم الاظهر انه معطوف على القول والتجديف  
اشارة الى ان قولهم كان غير واحد بل قالوا اقول لا يستحق ان يقولوا كما امر قوله والا  
لا وعدمكم البعد انهم لم يعبوا والتقوى لم يعبوا واولا اصابتكم معصية قد اصبتم اي من  
بالعدو شليم فقلتم اني هذا وجعل الضمير قتل سبعين والسر سبعين يجعل الله كذا قتل او  
كانوا قاترين على القتل ويوكان مرضى القتل لعدم القتل كان من عندهم فترك معصية  
لانها في الاصابة قوله ان يعصيه شككم قال الحق التقاربان اصابهم من صخرة وبان من  
ارادوا صاب به صلب واحد من العبد وما اراد قوله يريد يوم احد من يوم  
حيث لا يمتنع ان ياتي يوم غدا من رسم يوم التقى الجمعان ولا يبعد ان يراد يوم التقى  
يومها حد ويوم يرد ليكون مينا لان دولة المؤمنين والدولة لم يحلهم كذا ما ذكره الله وان  
اصابة الغلبة والذمية كلاهما من هذه والجزء الشرع من هذه قوله ويعلم المؤمنين  
للعلم الذين نافعوا مشترك بين المؤمنين الذين في البعد ايضا تميز المؤمنين من المشركين  
الا انه فضل ما يرميهم يوم احد دون بدر  
جان الحاصل المنة لا التقدير  
تقدير الخبر المرفوع بالفعل والتقدير قد حصل



لا بد من ذلك في العلم بان لا نقول ان الله تعالى قد علم ما في كل شيء من  
 حقيقة شئ لا يخلو ان الله تعالى قد علم ما في كل شيء من حقيقة شئ لا يخلو  
 البتة في علم الله حقيقة وهو الامر الذي قد استغنى عنها وضع الاشكال بان الله تعالى  
 صبت سبب الحقيقة بل الامر بالعكس فيها هو المشهور من ان القصد الى سبب الاشكال  
 يكون ما يؤيد القصد لان في حكم من نعمه من الله فثبتنا المرموز والمناقض فينبغي ان  
 هو لا بد وكذا يجوز لا وقد قررنا ان اشارت علمه تعالى كناية عن اشياء معلومة  
 وعبرنا ان العلم شئ لا يخلو ان الامر بهما ثابتان قبل احصائهما بالاصناف بل  
 العلم بطور اللابان والكفر فكانه قبل العلم بطور لايان هو لا بد وطور كذا هو لا بد  
 ان يكون ثبات الحقائق على الالهيان وعدم ثبات المناقضتين عليه وقد صرح الله تعالى  
 قوله ولتعليم عطف على قوله باذن الله عطف على سبب الاصابة على سبب العلم ان  
 معطوف على العلة المتقدمة استعارة بان العلة في ذلك غير واحد بل فيه ما لا يعلم من  
 الاشياء وكما انهم يحمل على اي سبب يمكن والظاهر ان يكون العلة المقدره عليه  
 فثبت ان علمه عطف على ما نفردوا في الفصلة او كلام مستبدا او عرض التشبيه على  
 كيفية ظهوره فثبت ان علمه ثباته على الالهيان وعطف قصته على قصته وانما قال ذلك  
 في الفصلة دفعا لتوهم تقديرنا لقوله ابتداء كلام انفسهم للام عليهم اي المشان اول الامر  
 المقابل للمنفى وقوله دفعا عن الالف والاموال محتمل دفع الكفار عن انفسهم و  
 مدفع المؤمنين عن انفسهم والمواليم اي قاتلوا الله والفقاق المدافع عن انفسهم و  
 قوله فلو تعلم ما يصح ان ينبغي قبالا ان يراد به ان يكون المراد لو تعلم قبالا في سبيل الشك  
 ويحتمل ان يراد لو تعلم قبالا ليعلم ان لا ينبغي ان يكون له علم ولا عقيدته الا معكم  
 والا دخل مع بالتركيب الضايع وانهم لكفر بولاء ربهم منهم للابان يعني لكفرهم  
 بل يرجح احتمال كفرهم وقد دل على انهم لم يستحقوا ان يعامل بهم معاملة الكفار قبل



بعدى القرب اللامع وعلى فرض بان كلامي الى كذاه وبعد ينجح الى فعلك من كانه الله  
قبل المعنى هم لا يسل الكفر اقرب نفرة منهم لا يسل الدايان يستعمل اللام بالهجرة المعقولة  
في النظم فلنك ان تجعل اللام للتعديل وتحتل التقدير بهم لا جعل لكفرهم يومئذ اقرب من  
الكافرين منهم موع للمؤمنين لا جعل ايمانهم ترا يقولون بافواههم بيان لجاله مطلقا لا في  
هذا اليوم ولذا فضل عما سبق وقوله لا يد علم باليقين حيلة مألوفة للتبيين على ان لا ينفعهم  
الانفاق والمراوغة منهم لان التقديس على علم بغير اسرارهم وما لنا نورا ما ضافه القول الى  
الافواه تاكيد وتفسير تاكيد بصيرور القول منهم ولغير لقولهم اذ لا حضارة فقول فقول  
ما ذكر الغم وفي الكشاف ذكر الافواه مع القلوب لقولهم انما ايمانهم موجود  
في افواههم معدوم في قلوبهم قوله دفع بدل من واو يكتون ولو صابغ الدم وتحتل السنت  
البذل من الدين نافعا ما بدل الكل من الكل للظاهر من العبارة ووجهه الى الاستبعاد  
الضروري عما وجوده نص بالارحام حيث جعل حاتم بدلا من ضمير وجوده وفاعله من ضمير  
الى الحاتم في المصالح السابق وهو على حاله لان في القوم حاتم وتام الشرح لما نقضه الله  
اضمنت الى سفير العنبري الجرائم في تحليل اول مثل براسه بشراب بالاقوم بين الضرام  
على حاله البسيت النفاق اقتسام بالخصم عند منيفه ذلك اذ منع مجرى الكاس من عظمي  
الرجل فتد ما يغزو يسي ذلك الحجر مقلد على وزن وفحة والاداة المظهر والاحباش في  
الاشان الى غيره ومع تعني للجبا كما اصبغ الى اللام والعضون كما مر عليه كالجحش العنبري  
الى الرجل المشوب الى بين غير الجرائم الى الاكلون بعض فذكر انهم في النظم القرب  
بالو اليوم من الضرام اي بين الموع منقطع على من جرمه ويكون منقطع الرجل على  
القطر الماواجا وسند للتفريع الى الجبين لكونه ترفع للام لا في غير يكون للام  
البعكس في الكشاف دعوى انه مايت يوم قالوا هذا المتقاة التي يستعملون منافقا بدلا  
جعل قعودهم بسبب الموت بعدد المقتولين للعتال يعلمون ان قعودهم لم يكن سببا في



حتمنا انما سبب منتم بل جاد الابل ولا دفع له قوله والخطايت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان  
 والاخر ان يكون خطا بالكل احد من الذين قالوا الاخوانم وانما كانت قل قوله بالبيان على  
 الى خيرة الرسول هذا المليم كون الخطاب منسوبا الى الله عليه وسلم كما ان جعل الضمير من عيب  
 بل ان كون الخطاب لكل احد ولا منسب لسا بقا ان يجعل الخطاب وخيرة الغيبة للمنافق لانه الذي  
 حسب المنقولين في سبيل الله امره كما يقبده قوله نادوا وادعوا انفسكم الموت وانما عبر من اعقلكم  
 بالظن مع خرمه بذلك اشارة الى انه اعتقادهم في الضعيف كالظن لانه في معرض الرذائل وسناده  
 الى الذين قتلوا الاكلوا من خوار لانهم تنفقوا كونهم احياء فكيف نفي عن النفي بكونهم احياء  
 الا ان يجعل تقيا لانه جازا كيد النفي وان قل ويمكن ان يكون بشا عن حسابهم انفسهم  
 في وقوع ما قد قوله بل احياء وتقدير بل هم احياء نيا سببه جاد النفا دونه للاستمرار وانما قرأوة  
 ظاهرا بل لا يميز لان المليم المريم باليتيق للبا احسان الا ان يقال تقديره حسبوا للشفا كل من  
 في الاصل مستند او جاز للذوق كما يشهد به رفع احياء وانما احتج الى تعليل جازا للذوق  
 لا يجوز مذمت اذ هو في باب سميت مما لا يابن الجملة تمامها معقول بانه في كلمة واحدة قد  
 خرم منها المذمت خرموا الكلمة قلى وصحبتا لوجوب المذمت لانه جازا للذوق نظر الى اصله لاني  
 الا ان الذكر ما حسب التسميل لان الخلاف جازا لتعليل وقيل الجواز ووجب الا خشي المنع سبب  
 سيمويه ومنهم من وقع من كلامي الا انه والجوزان المنع من المذمت لنبيا الراعي فلا يميز  
 والتجوير للمذمت المسمى قوله قد ورد في منه لى فهو مرفوع من التدوين ليس جازا منها للمذمت  
 ولا منع في علم ومكره كافي فكم هو كذا عند سيمويه لعدم مناسبة المقام بل يمنع القرب والمنع  
 كذا ذكر الحق التقضا والى ذلك في شاسته في علم الله والمقام لولا ان حق الحق بذكره  
 كنت الالف في ادعاء جازا من كتيبة في شار بها المرفى حواشى الكشاف للمفسر  
 لللف عند ضمير الجامة فزنا ميميه بين سنابا الزاوية وغيره لا يكتمها جازا للقياس اذ  
 منع اللفظ ولا الف في اللفظ قال الحق التقضا والى ان كان اعتدازا كتيبة للف في دورا



قلت الحمد لله الذي ارادوا المصطفى محمد بن عبد الله من الشرائع يمكن الواقع من الثقات كثر للثبات  
 في دعواه وكان المقصود بهذا ان الخليل ينفق با بعد صير المصطفى خلفا في دعواه لانه حقيقه المصطفى  
 بالحق انهم يستنبطون بحمل وادراك العلم انهم يستنبطون باخايم الذين لم يتجاوزهم انه لا خوف عليهم من حق  
 في ذلك من كل من بهم في وقتهم وفي حقهم لهم معهم ميراثهم الله وبنهم من فاضلتهم فوجوه  
 خارج من ذلك كانت بلا تنوين بقدر الاضافه كما في بين رزاعي وجهه الاسد قد يترقون من الحسنه  
 هو كما كيد كنتم احياء في حقه فاكيد لكونهم حذرهم قولي في اخلافت طرقت في المصطفى بالحق  
 قبل بوجه ظاهر وادراك التمدد راعى نفوسهم التي بها الله اورد كتاب التفسير على ابدان ظهور المصطفى  
 في حقه ضيقه بذلك لو يثبت فورا كحضر او يتحقق بها يمكن جعلها مجردة وقيل المراد لانهما يتحقق  
 بالانفكاك والكره كسب وقيل بذلك او كسب ثباده كما في هذا السلام للفتاوى المصطفوية تحت  
 بذلك كلامه يريد ان كنهاني اجماع طرقت رور ورواها المحدث كنهاني مع جعلها كنهاني كونه موجب لرفق  
 مراتب الله تعالى والكمال ونحن نقول من لم يرقف يكون الحديث على ظاهره با مفع في سداد السناد  
 ولم يكونوا لا يكون كماله على ظاهره وهذا حال الحال انفسهم لا اوج ان للادل البشارة بدفع الضرر بها  
 بشارة بحسب نفع يكون وفي قوله ان الله لا يضيع احوال اعدائهم وفيه مسبق فقيهم نحو المقصود  
 من ذكر اوصافهم الموع والمقتبل لا لقيس الا ان المستنبط انهم مستحقون وفي هذا التفسير  
 كما ان مجرد الاحتجاج بعد اصابه القبح لا يفيض ولا يوجب الا بالحق المصطفى بالحق في  
 والا فقا ومن نظام مع حسب ان يجعل منهم المصطفى بالحق لا يفيض في مرجع به الكشاف ايضا والاد  
 كالحرف موع من ميكة والدينه وقوله فتوب عنه الله وعلما بوجهنا مفع وقفتا با نام عرفت فاقدم  
 في الله الاسد يستنبط في بدو العشر من قال الا لا نام ان الذي في الله تعالى المصطفى بالحق في  
 يعرف احد بها بغيره عمر الله الاسد في المذكورة في الاية المستفاد من الثانية فرة البدر الصوي  
 في المذكورة في هذه الاية وقوله فقا المصطفى بالحق لا يفيض ولا يوجب الا بالحق المصطفى بالحق في  
 كانه يفي هذه الرواية مع رواية كون المصطفى بالحق لا يفيض ولا يوجب الا بالحق المصطفى بالحق في



به الرواية على رواية اخرى رواية نعيم كانت كان رواية اخرى عنه ولا يسجد ان يراوا ان كان  
 نعيم ذلك الركبة لا لا منافاة بين الروايتين ومقتضى قولهم لا يغير المستعمل للمعقول وهو  
 قال كقولهم العزى الى الله والحق قال قولهم وجود الله على انه من جنس الخلق لا يستفاد منه ان المصدر  
 المتعقل او المعقول في حكمها لا منافاة الى المعرفة في عدم التناوب التعريف وفي عطف نعم الوكيل  
 انما جاء حجة حسنا الله وهو غير مباينة بين القولين وتوضيحها بينهم ان الجملة التي تحمل من الامور ان  
 عليها من غير نيات بل لا تختلف جملتها وانما العطف هنا من الحكم ولا عطف  
 الكلام المحكي والظاهر المشهور عند الفروق السليم ان المحكي هو المشتغل على العطف فتجوز العطف ان  
 قولهم حسنا الله كما ان من قولهم اعتمدنا الله وقولهم نعم الوكيل كناية عن وكلنا اصدية  
 قولهم فالتعظيم اخبر كقولهم الذين قال لهم الناس في وجه قتال ولا ولا على غير من العبد  
 منهم من الله بنيت من الامان في التناوب عليه خلا موال ونفسه فضل كجيب بارزوا عليه يكون معروفا  
 المحرفين بانهم على خطر العتية والمنزل العظيم قولهم لم يسمعهم سوء حال من الله تعالى قولهم من بعد  
 تعريض الابن معنيان وقولهم بانهم انقلبوا بعد حتى سمى اسلم مكة حيث السويق وقالوا انما خرجتم من  
 السويق قولهم وفيه كسر من الحشرة او من الحشرة قولهم وابلن تسليطه او باجده صفة له كما قيل  
 لو كنت جعلكم شيطان لحرف انه اولياؤه فطرد امر على الليم مسبق قولهم يعني لنا فلك قتل الشيطان  
 ابلين قتل في اللغات كقولهم حيث اصيف قتل الشيطان الى الشيطان ومع تقدير الاشارة الى الشيطان  
 لم يزل حيث اصيف قتل الشيطان على العتيد ولا يخفى انه يجوز ان يكون الخبر على هذا التقدير القضاة  
 على قول الشيطان على فلك القول ذلك يكون الشيطان مستعار الله قولهم يكون اولياؤه القاعد من  
 خلاف المعقول الاصل على محسن ما اختاره الكشاف لانه الظاهر التناوب وقولهم سال انه يحتاج  
 الى حرف خبر فلا تخافهم من ظاهره لان الحرف بعد الجائز ابر من قبل الجائز الاول  
 متايد بقراءة ابن عباس بخلاف اولياؤه وخالف في مخافة امرى او ما فرق في مخافة نعم  
 بخلاف قولهم على حرف امر وخالف لان لا جعلهم غايين عليكم فان غلبتهم من عندى كما



في احد من معتقكم قوله فان الالهيان لم يبق لهما خوف الله على خوف الناس اهل الله تعالى  
عدم الخوف من الكافر لانه ملائمة الخوف منه لانه ان كان غاليا لا يرمم للمؤمن وان كان  
ظاهرا لا ينجو الخوف منه او الخوف فان المؤمن هو الغالب الحق فعلا او لا يقول فيه سرنا  
نحن المسارعة لغيره فوقع فخطاه الى الكفر المحل في والافعال سارح الى البشر على ما في  
قوله والخوف لا يترك الخوف ان يترك بين الله الخوف من خوف الغرور والافعال الخوف من  
الفرق بين الكفر به والافعال ان يترك بينه وبين الله محب لان يكون من شدة كونه محققا  
الاعتقاد في ذلك ان يكون من الله ولا يترك انهم ليسوا من في اعلا والكون ديم الاسلام  
حقا على الاسلام ولا تروا عليهم اما الاول فلهذا انهم من غير الله شيئا فلا يترك على دم دينه الذي  
بوجه اعداده مع الاجابة الى الادة او لا ياء الله ولما الثاني فلهذا انهم يريدون الله لا يحل لهم  
في الاخرة ولم يتركوا بغيره كثيرا ما دفع من النبي عليه السلام عن القام في المشقة بعد انهم  
ضيق الصدر للكفرهم وطلب بانهم ما عليك الله ومعهم معصية قوله يحتمل المعقول للمعصية  
الى المعقول لاسيما من غير الله شيئا وفي قوله انما يعرفون بها القصد من اشارة اليه قوله  
في ذكر الادة هذا الكلام ذكره الكشاف انه رادة الله بالشرو والاجابة سا اليه بل ذكر الادة  
بان الادة يتعلق ذكره لا خارج عنها قوله تكريم التاكيد او التقييم للكونة ليدفع من ناقص  
مع العكس ويظهر كرم مع انه اذ قد عبارة التكميل يقع اما الاول فخلال استرا الكفر والافعال  
الفرق في اليهود حيث يدلو لا ايمانهم بالتوراة بالكفر حيث ذكروا بنوته صا الله عليه وسلم قوله  
ولما اتى في ذلك التخصيص بعد التقييم للعبادة في كفرهم حتى انهم كانوا غير داخلين في ذلك  
لما روي في الكفر انه لا يسمع من قوله يريد الله لا يحل لهم خطا في الاخرة لانه لا يسمع في  
الكون الكفر فلهذا كذا ترجيح افر هو يقيم لاسيما روي في الكفر وتخصيص الذين يشترطوا باليهود  
صوا وكانوا من اهلين الكفر ثم خطاب الرسول صا الله عليه وسلم لو كل من عصى



الرسول بذلك التقى ليس للمع حاسب الله مسعدا بل المستحقين الذين كوزوا لانهم لما سمعوا  
 قلة الخير بانفسهم لان البلا لهم خير للمؤمنين حيث ينالون بالجهاد وقات على ايات منها الشهادة  
 قوله والذين مفعول وانا على لم يدل منه بيقين هذا البيان ان لا يكون تقديره حسوا فاعلموا  
 الى مفعولين على الاطلاق كما شاع في كتب التحويل قد يمتد الى مفعول واحد وذلك ان  
 يدل منه ما تقوم مقام المفعول قوله وانا اقصر فان قلت قد صرح بجواز حذف ما هو المفعول  
 في قوله كسوفه والبدل فيه قلت لا حذف نعمنا ولا غير من الشرك باقتضاء ولا لا حكمة  
 في عدم جواز الاقتضاء قوله وهو يوجب من المفعولين يعني الجملة المصدرة باللفظ <sup>المصدر</sup> قال  
 المحقق التقى اني وجه البناء اما حصول المقصود اعني تعلق افعال القلوب بالشيء <sup>المصدر</sup>  
 والجواز لما اعتبر المذهب الى اثنين خبره لا ملا ثابته على اختلاف الراي <sup>المفعول</sup>  
 الثاني على تقدير مضاف لما في المفعول الثاني اخل الاول ارجح الاول لان تاويل عند الحكماء  
 بخلاف الثاني فانه تاويل عند الحاجة بخلاف الثاني فانه تاويل قبل الحاجة قوله  
 لام الارادة ما يقبل لام العرض رعاية للادب قال المحقق التقى اني في التقاطع <sup>بال</sup>  
 الجز وكثرة زيادة التذكير دون التعليل بمثل هذا لان العرض لا يلزم ان يكون <sup>مطلوبا</sup>  
 يكفي فيه غاية الفعل ولما لا يرد مع الفعل تشبها بالعلم ولما المعترلة القابلون بان <sup>فعل</sup>  
 معطل فذلك القيس بطبعه بان يكون مرادهم ومطلوبا وعرض افعلة جعلوا لزيد يادهم ثم  
 سببا كافي قدرت من الغيب جيتا هذا والقول للام يصح مع ذلك كونه لادبيات للام <sup>الاحتمال</sup>  
 كلف ما حجب الكشاف بان حصل لزيد واللام سببا للاعمال كلف ما حجب الكشاف <sup>الاشارة</sup>  
 حصل لزيد واللام متبها بالعلم لانه لا كان في علم الله القديم الذي لا يجوز تخلف المعلوم  
 فكان لا محالة لاجله وهذا لا يلزمها اسما في كتب الموزون للام الذي تقدر  
 لان لزم كى وبهذا عرفت ان قوله وعند المعترلة للام الثانية نجاف ما ذكره الكشاف



فاحسن ما فكرت في ذلك على علم فغير انهم قد علموا انهم لا يحسنون في هذه الحالة شيئا  
قوله على هذا يجوز ان يكون كما لا قطع الكتاب على كونه عالما وكان وجه عدم حرمة ما في حواشي  
الكتاب المتعارفين له من جهة جسته قبل الاشارة فيها في جعلها مواد عاطفة بل هو حشون والطرائق  
يكون عذاب اليم فاعلى الطرف متقدرا يكون لهم عذاب عظيم مطلقا على غير ذلك والقرآن والكتاب  
لما فيه التخصيص والمنا فحقين في كل واحد منهما الى اعلم ان يكون خطايا المؤمنين وعلمهم  
تجديدهم هذه الاستقامت من الكفاية على ما لا يمكن ان يكون اليقين في كل شيء  
للادانة والحرمة والاملا والمقتضى فيا بينهم ويجعل ان يكون خطايا المؤمنين فحقين  
يكشف خاتم قوله ما كان الله ليظلمكم في احدكم علم الغيب الظاهر من نصوص الآية ان  
ما كان الله ليطلع جميعكم على الغيب ولكنه يختص من تقديره شيئا فلا يعلموا في ذلك ولا الخوا  
ارسله عند اعلمهم ولا يكونوا متعصبين معهم بمشاركتهم في النوع ما سواها فليكون كما يدعونهم اليهم  
يرسله فانكم لا تتأولون ما نالوا مشاركتهم في النوع فكأنه نفاه بسبب الزوال الى المصروف عن هذه  
الظواهر ويكتفى في مناسبة بالقدرة في كونها سببا للزوال فاعلى اتباع السور في قوله  
المنا يقولون ابراهيم انه يعرف من المؤمنين ومن يقولون مناسبة هذه الآية بغير قولهم ان  
الرسول يخفى بالاطلاع على الغيب ليس له ان يشارك غيره معه في هذا العلم الا ما ان الله  
تعالى ياذن فهو يعرف كقولهم ولا يظفر لا حساب بتلك المعرفة قوله لا لانه يعلمون عليه ولا  
يخفى حوازه حذره فيما اذا اتحد الفاعل والمفعول ان كانا في السبب ما ذكره صاحب  
الكتاب في سورة النور في قوله تعالى ولا تخشون الذين يخشون الله في سبيل الله انما  
على قراءة الغيبة الى انفسهم امورا حيث قال حذف المفعول الاول للاتحاد والفاعل  
والمفعول الثاني لانه بالاتحاد لا تشمل الذين يعلمون على المفعول الاول فكانه اتحد الفاعل والمفعول  
ويؤيد ذلك قولهم ان يقال لا مذهب في الآية بل المفعول الاول هو غير مرفوع  
وموضع المفعول قوله لا لانه يعلمون عليه اي تخشون اتحدت عليهم عدالهم ويجعل ان يكون



ايضا الله حذف الدلالة لايام الله عليه اي لا يحسن الدين مخلوق بالاسم للدلالة ان  
العدد في ايام الله هو غير وقتي وحق لا يتغير لان يكون المحذوف ايضا الله حذف الدلالة لايام  
الله ما يقيم الله هو غير الله وهذا الاحتمال اذا في يكون سيطر في بياننا فقال قد لا  
ذلك لولا فضل ذلك كجمله الدلالة او في تمام المراد وهو تقييد مجملهم من قوله هو  
شدهم للدلالة على شرارته تفضيلا وان كان الله هو ذلك فبذلك الحيل وان كان هو  
شدهم على بعض قوله اوله يشرف منهم ما يحسونه ولا يفتقونه في سبيلهم بهلاكهم  
ويبقى عليهم الحسرة والعقوبة اوله لم يبرئ منهم ما تكسبونه لورسهم ويطيعهم لمن يشاء  
درستهم وغيره فانهم مخلوقون وليكون المال لورسهم والامثال ورثتهم المال الامان فتنهم  
بالتعلمون المنع ولا عطاء له خير لهما ربكم لانهم في تفسير قراءة الفاتحة التي  
جعلها الاصل بقرشيه وقرانها في حشرها العاقبة ايضا الله ولا تعلمون الا بالعلم والحق  
عاشا فان الحشر بالاعمال والله ما تعلمون حشر الاعمال الاعمال انهم وانهم باعصا  
فلا تجازوا حكمكم سلا تقوا في الضلال قوله والمحق لله لم تعف عليه وامكنه اعداء العقاب  
عليه تعسر السماع من الكشاف لعدم المقام المقار عليه كانه للكار الصفاة  
القاضي قلبها ان الله من قبيل سمع الله من حده ليس سمع وقبول بل سمع الظن عليه الله  
باعدوا العقاب وهذا حسن مما ذكره الحق التقدير في انه مشر بهذا ليكون حكما فقط  
اذ يكون الله سمعيا مما لا حاجة الى اعادة ان يمكن ان يقال فيه تنزل للعالمين ذلك  
القول منزله منكر انه سمع الله ولا فلا يمكن للمعتق سماع الله هذا فقال والله  
قوله بان يقول لهم فذقوا العذاب الحق كانه جعل الاضافة بيانية او ليس  
الحق بل الله تعالى ذلك ان تجعل للاضافة الى سبب العذاب تنزيلا في السبب  
الاعمال قوله وفيه بيان ان الله في قوله لقد سمع الله الى هنا مباحات في الوعد  
بالن في سماع الله الذي هو كناية عن اعداء العقاب وجعل قوله عديل للقتل والله



الاول ليس اولى عربيه صدرت عنهم فيكون الكتاب الا صنفه بصيغه المستقبل المؤكدا  
الدال على الاستمرار كما اشار اليه الكشاف حيث قال والمضارع يجوز ان يكون ايدا ثباته  
كما في قوله سلم الله بينا ومع العبد من صيغة الماخ للمباذنه في الاشارات بالثبات  
والثبات في القول مرة بعد مرة والاثبات الكتابية لذاته مع انه المشيئة في قوله الكسوف والشمس  
يرحمهم لرحم الرحمن ونحوه نقول واجبة ان يكون للدوام اللدني تعالى بعينه العفيف  
العلم بجميع الدني والشرع الا عاجله الى مثل هذا التكلف في ايراد سكنت اذ هو  
في حمله مقام كسب بل العي والعد اعلم بجمع ما قالوا ولا ينبتا بغير حق في مقام العقاب  
عز وجل لا يمشي اركنه في الفساد فان كلا منهما لا يظال ما ورسله التسلع فان  
لا يظال القرآن في المعراج للكتاب الجمع بقول كسبت المفعول ان اجوزت بين بنفرد  
ليس واكتب كسبا هذا وانا قال ذو القربى الحرف اشارته الى انه محروق لهذا القول  
لستم وذو القربى كانه صدر عن اهلهم وتلد ذرية ولا يقسم كما يتلذذ من اللطم  
اللدنية بخورون بهذا التلذذ من الحرف ولا يخفى عليك انه قريب مما ذكره في  
وكر الدوق وقول الحرف من فقدانه البعير فيه راجع الى الاستشاق الاضافة  
الى القاعلة الحرف من فقدانه اللطام ويسمى اضافة الى المحن والاضيق  
فقدانها عن طريقه عن الله نفس جلم كما رافى الحرف وكلام الكتاب يدل  
على انه غير عن الله سبحانه باليدى على سبيل التعليق فالاستناد مما رافى كانه  
اعتاد ذلك تعليلا للمحوى اذ في توجيه الكسب اجتمع الجوازات قوله على ما  
يكون الكسب لا يخفى وان سببه ما في الظلم والعدل يقضى بدار المسكن كما يقضى  
الدار المحسن عنه مندرج في هذا المقام فان عدمه مقام الايناء عنهم حيث تقوم  
كرويه في صورة كمال الظلم عليهم وح التغير البعيد اليها في جميع احوالهم  
نفي صفة اللدنية منه والادري الى قوله انزل على عبده الكتاب به وجهه



لا يدرك الا هذه ايضا البطار والبايعات قلوبها لا تعرفه من غير الاشارة بانهم مستحقون  
 العذاب حيث لم يعذبهم كان ظلي عليهم وسفاح لهم عليهم فرب يوفى ان اي مدح ونحوه كذا  
 الحق التقارن في قوله فاما لم يؤمنوا من فارجي معجرات اخرى واحترادها قبل اشارة الى  
 ذكر البينات الاخرى البينات التي سمع قال لم يقبلوا هذه المعجزة التي يطلبونها منك  
 بمعجرات اخرى من الانبياء السابقين ونحن نقول ذكر البينات للانبياء والبيانات الاخرى  
 ينبغي ان يكونوا لو كان العقيدون لتلك المعجزة دون غيرنا فلما ذاعوا الانبياء من تلك  
 اخرى فليست الرسول ان يكون فلا ترون فانه قد كذبتم رسل من قبلك وبه  
 التفتي عليها ونحن نقول يقولون والله تعالى لا خدع والمخبر ان يكونوا فكذلك  
 رسل من قبلك حيث اضروريتك فيهم كالقويهم وتوضيح صدق من الله  
 وتسلية ليس فوقها تسلية كقول اي قول الذي هو الدليل وهذا اخر من  
 لم يردى عن منصف الله وعدم تنوين ذكر قوله يوم قياكم عن القبول على  
 ذلك اليوم بيوم القيمة وهو النار انا للرحمة كانه اياما الى ان جميع الحق يقوم  
 كما ان قيامهم قيامه قوله مشرمانه قد يكون قبلها بعض الاجزاء ويؤخره قوله عليه  
 وايضا لا يبعد ان يعطى جزاء اعماله في الجنة في الدين ومنها غرة المسلمين في الدنيا  
 عذابة اليهود والكفرة وفيه وعد المؤمنين بانه ليس غراؤكم ما يلقون في الدنيا من  
 قوله من معونات الامور قال الحق التقارن في لم سمع غرمة والاحتمال غرمت عليه  
 معنى في قوله معونات خذفت والصلال قوله والمخ لا تحتجب الدين بغيره  
 اشار الى ان الواجب فعلوا وقد اني كما يستعمل في هذا المعنى واستشهد الكتاب  
 لم يقوم تعالى ان كان رعدة ما بنا وقوله تعالى ولقد حسبتم اني قد افراة الى  
 ما فعلوا وحض ما فعلوا بما العبد ليس وكنان الحق وبيان تنريد العموم لكل من  
 الحق لا يمتد برون في الافعال بل لا يمتد برون ان ينهوا عما من سور فاعلم

ان يبر



ان بعد كل ما صدر عنهم حسنا جميعا فخرجوا من الغراب اليك فابرين بالنجاة من النار  
 محل نجاة من الغراب العامل الذي هو كونهم مدعوين وودين فيما بين الناس  
 لان لما بين الغراب وبين تكليفه على صاحبه وقهره يكون قوله ولم غراب اليم اشارة الى الغراب  
 الاخرى والافضل من الاول والاصح بالايام قهره ويعرفون انهم مخدوفون ان يكون عليها  
 مغلا محكما لم يحلوا المعقولين في ذلك كسيتهم بمقاومة ان يكونوا على المحقق لا محالة لم يحلوا الاول  
 بحرف الفعل والفاعل كما حصل في القراءة السابقة التاكيد بحرف لا كسيتهم بقوله فخرجوا من الغراب  
 حتى يستغنى عن الحذف وقصبا الى مزيد التوكيد كما يشاء في انفعال غير المعقولين بغير عامل  
 التوكيد للعامل اذ لم يزل بعد بالفتال غير المعقول بغير عامل فاعلم ان الفعل يحتاج كغيره من غير عامل  
 منصرف فاذا ذكر الختم التقاربا في قوله او المعقول الاول مخدوف من قوله انا هو الاول  
 التاكيد بوجوه لا تحسبهم امي الفعل والفاعل والمفعول لما اوجس تاكيد الفعل والفاعل  
 ما هو الاستغناء ليس المذكور هنا بقا الا الفعل والفاعل فالغير المنسوب اليه فعل التاكيد هو  
 الاول ولا حذف للابدي انه لم يحل القراءتين السابقين مما حذف المعقول الثاني من الاول  
 قصدا الى مزيد التوكيد في القراءة السابقة وكان كما يشاء من القول بخذف او مفعول حيث  
 قيل من غير داع وهذا الذي دعا الى القول بخذف المعقول من الاول مع امكان الاستغناء  
 بالمعقول الاول لان الاكتفاء وان ترجح لعله الحذف لكنه مرجح بقلته وجوه المعقولين  
 مرجح بكثرة وجوهها بالكان فزعم كان لانه لم يمتسك في تكذيب بنوته اذا كان بينا لا  
 عليه كذبهم وما قيل منهم الكاذب وضمهم الله بانزال الكريمة والبطل محبتهم حبسهم وقيل  
 كور طعنهم ان الله فعندنا مع بعده عن النظم اذا بوجه لفعل الرد من الرد في الفعل  
 انا تجلوا لم يكن قسمهم الى تكذيب الرسول فكان له هذا قال وقيل نعم لو قيل فريد ولم يبق  
 في على السموات والارض محله لقوله فليس ذلك السموات والارض والله على كل شيء قدير  
 اذ لم عليه قوله واعلم اننا نحن الله لا نعز عليها لانها جميع على الله لا الله



بعض دأود الاغنى تركب بدل سورة الان فيه ايهام للقول بالسوى قوله الى يذكره دأود اياها  
 اخذ الدوام من حقيقة المضارع ثم شبه لقوله على الحال التي كانت عليها في العتق بالدوام الى حقيقة  
 بدت في سبقت في الذكر بل المراد بالدوام بالشمع الما لبت كلها ولذا قال الكشاف في الطلب  
 احوالهم واشار بقوله قايين الى تاويل المعنى باسم الفاعل ويقول وقايد من لانا الى التاويل  
 ولما الى تفسير قوله الجبل جمع قاعد وقوله مصطفيين اما اشارة الى المقدر وبيان الحاصل  
 انهم انما يفتنون بالفعل للعام وقال في رواية في حاشية الكشاف حيث انتهى قول  
 الحنفى وقوله ثم يرجع يحمل مرجع للتفسير الى الحديث والعراق هذا التفسير ثم لقوله لا يخفى ان  
 ذكر الله على الدوام على المتكبر في خلق السموات والارض عبيد على ان للعقل لا يخفى ان  
 ما لم يورد ذكر الله وعبادته فلا بد للمفكر من الرجوع الى الله وعبادته ما شرع له ذلك العقل الخاطيء  
 ليس الا افعال ولا ينزف فكره الا افعال وقد اكد ذلك ما بين يقولون في ان التفكير بنا فخلقنا  
 باطلا فيطلبون من الله حكم خلقه وخلقنا له الكرامة ولا يعتمدون على عقولهم ولا يعقلون  
 من ربهم في تحصيل مجهولهم قوله وهذا اشارة الى ارادة توجيه الفكر بهذا الوجه فلهذا  
 ما رآه على الكشاف ولك ان تريد اياها بان تقول المراد بالتفكير في خلق الله  
 التفكير في خلق كل شيء من اجزاءها وجزء اشارة الى هذا الحزب جعل بالاطلاق  
 ولك ان تجعله الملا من الفاعل فيكون التفسير مؤكدا لا اعتراضا لانه لو كان  
 تنزهه عما يقول الجاهلون كان باطلا فان قلت سابق الكلام فحقق ان يقال ويتفكر في  
 خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار فلو تركه قلت كان شبه على التفكير  
 في خلق السموات والارض فكيف من اختلاف الليل والنهار فانه من فروع خلقهما على الوجه  
 ولم يوافقوا في حيث لا بد من كون النقي الضيق من خلقه فمر فائدة الفاء ما ذكره  
 عن تكلف ولا طهر من متعريفها التفسير لا يذراج تنزيه به على رد سوال الى حاشية  
 المجتهدين اليه فبما لا يخفى تفريح السلام على التفسيرين من حاشية رعا والرايين قوله فقد



الجزئية غاية الاجزاء وتظهر قوائم من ادراك مرجع العنان فحقدها كالك انما كان كما  
العطشان جعل جعل المطلق على البرهانية في الجبس انما هو في كلام الدفاعة في ذكر المطلق  
يكون معلوما من غير ذكره فانه ظاهر له من مدلوله بعد النار فقد اجزاء واحدة الخاص المطلق  
في مقام المبالغة لا يبرزه في صورة دعوى لانه لا يزد ولا ينقص المطلق مبولو والنحو بعدم  
في جبهة باعداء وانما يتولى والمراد به تحويل الاستفاد منه الى ادعاء مقصده وكشفه من ان  
هذه المبالغة دليل على وجود الدخول في النار ومنها ووجه الروايات هذه المبالغة من المطلق الى الله  
يا مينة شاهدة حرفة وشدة طلب الوقاية منه كما اشار اليه بقوله ولا يلزم من نفي الشفاعة الى  
بروز ذكرناهم الشفاعة بغيرنا واستدل على ان العبرة بمقابل الشفاعة بقوله تعالى ولا تغفون شفاعة  
ولهم بغيره حيث ذكر السفر في مقابل الشفاعة من الشفيع عن الدخول والشفيع من الخروج لان  
ما قرره يعني على القول بالفصل من الشفيع عن الدخول والشفيع من الخروج لان ما قرره  
على القول بالفصل ولم يثبت نفي السفر ويكون الرد ايضا بان من يدخل النار الذي النار لا حجة  
لان امره لا شفع لم يجنب عن الدخول وهذا لا ينافي الشفيع لا يخرج من النار ويمكن الرجوع  
بان لا ينافي الخروج بعد انما عرضة التي اتهمه بالعصيان والمراد انه لا امره لا يجنب قبل انتهائه  
جزائره ووجه الاشعار بان الغراب الرجوع في قطع انه شكى ودخل النار ولا خزا الذي هو  
الغراب الرجوع في النار وينفع من هذا انه لو اتى الاخرى في الملائكة وايضا علمه انما الكلام  
الافادة ان طلب الوقاية من غراب النار يخرج من الاخرى فان كان مقتضاه بالعصيان  
هو المأمور لا يملك المصنوع لم النار والمراد بنفي الاضمار نفي جيب النار وكان انما اني  
بنفيها على انه لا ينفع النظام نامر واصل لا بد له من الاضمار ويمكن ان يقال المراد بتفريق  
الاخرى في ادخال النار في مقام طلب الوقاية من غراب النار بالشفيع منارة الا عاين  
قوله لا حاجة طلب الوقاية قبل الاخرى فضلا عن هذا الاجزاء الذي هو الغاية  
وهذه السمح لولادة وصفه عليه اذا وقع السام على غير الصوت فذكر بعده فعل مضارع



[illegible]



المحمود قائم على ان جميع حركات بالسكون بين الله هو كركب بين حافة الكعبين تحت المصنف  
ما حيلت من خلاف الوجود والمكان للعلم من حيث ذلك دعوا اليوم بتعريف قولهم انك  
اللياقة و يجوز ان تطلق على محذوف ويجوز ان يكون بين مع متعلقا باقواله اي انما  
وشاركهم معاني في احوالهم فان الدلائل على الخلق كفاية وفي شراكم منهم اذ حقهم ويكرهونهم  
مشاركهم وذكرنا من خواص التمسك بالافاء وصفه الربوبية باعتزائهم انه الذي وباهم قوله  
الى طلبهم وهو اخص من اجاب فانه لا حاجة بالفعال الطلبة والثاني الجواب بالفعال  
الطلبة او بالرد او يتعدى بنفسه وباللام والثاني هو الشايع ان هذا يحتاج الى الكشاف الى  
على الدلائل بقوله كعب المعنى في مرثية ابيهم وادع دعانا من كعب الى العزى انك تعلم  
عند ذلك محجب ثم فقلت ادع اخرى وادع الصوت مرة لعل اما الغوارر منك  
ثم روى الصوت جابر اقال الحق التقاراني في تقديرته بنفسه الى الداعي غير شايع واما الى الله  
فشايع ولذا قيل ان البيت عما حذف المضاف اي علم سوجب دعاه اي ما يشار اليه  
اي محذوف من ان قال الحق التقاراني في معنى ان يتبين وجه تعلوقها مما بينها وبينه  
استجاب باني لا اصنع اي لعدم اضاغني ولما اراده القول بفرقة الحال الى قابلا الى  
كلامه وكان لم يلقها بما هو معناه ووجه العلق ولعله حاله كالاولى اي تحاطبها لم يالى او  
كما طبعين باني او مع ما باني قوليس الباء صلة استجاب كما يتبادر لان معناه لا يصلح  
الى البقية فلا يطلب الباء ولما يطلب الجواب فتأمل ولا يخفى ان في قوله لا اصنع عمل  
طلب الباء وانما يطلب الجواب فتأمل ولا يخفى ان في قوله لا اصنع عمل عامل منكم فاني  
فعلك والوعد المنقضي ونهاية الوعيد للمعتصمين في بيان عامل غلب الذكر على الذكر في  
الطلاق عامل او جعل العامل مفعول بمنزلة الذكر في الشرف وقال الحق التقاراني في التقدير  
يحبلى صفة شخص بيمين يباشر كماله الفاعل مع الرمال فيما وعد للعامل اما البيان على  
تقدم العمل على المشاركة في الدين والظاهر والظاهر التقدير لا يقال في الاصل او كونه



كل منها أصلا للفرار والافتعال ولا اتحادا بينهما بمنزلة الجزء للأخر حتى وكان بياضه <sup>العلم</sup>  
من مادة واحدة فكل قطرة القرب إلى الله وعلى تقدير كمال الاتحاد بانه لولا المناسبة <sup>والشك</sup>  
مستحق لكل الافتعال قوله على سبيل المدح والتعظيم أنا المعنى والعامل قال المحقق التقدير <sup>فصل</sup>  
بعد الإجمالي أعنا نشان الاحمال وخص بعد التعميم وأخر من كمال القسم فكيف <sup>الحوادث</sup>  
الحيات وتعليم الثواب من عند الله الجامع لصفات الكمال <sup>الحوادث</sup> فهو مصدر موكر فيه  
قدرة غيرية وقوله من عند الله اشياء والافان يكون قواها جانا من حدوثه وكنهه <sup>لأن</sup>  
جلى قلبا من عند الله غير رقيق الحيات <sup>لأن</sup> والخطاب للبنى على الله عليه وسلم والمراد <sup>لأن</sup>  
مسيد المقوم على الحب انتهى فيقوم خطاب مقام خطابا ويكون بمنزلة لا يفرق <sup>لأن</sup> من حيث علم  
ما كان عليه انتهى في المنفى بمنزلة لهذا في الأمر وكل واحد بان يكون الخطاب عاما <sup>لأن</sup> كونه شتى  
يراد للمجاز لا خطاب غيره ويحتمل انتهى من العزود خطاب على الله عليه وسلم خطابا <sup>لأن</sup>  
عليه وسلم بمعنى الثياب على الانتهاء وقع في الكشاف انه خطاب للبنى على الله عليه وسلم  
وكل واحد ظاهر بحيل واللوا خطاب له صورة وكل واحد معنى ومن قبيل خطاب <sup>لأن</sup>  
في مقام خطاب النعم ويحتمل ان يكون خطابا لكل واحد من البنى واللامته ولا يحتاج خطاب  
بالبنى من الغرور خطابا لكل واحد من البنى واللامته ولا يحتاج خطاب بالبنى الغرور <sup>لأن</sup>  
اعتذار حتى لا يقع نهيبه لان البنى من القدر للامته والحرمه ومن هذا الخطاب <sup>لأن</sup>  
ان للاعتذار عوام عليه وعلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون خطابا لكل <sup>لأن</sup>  
عن الكون بحيث لا يفسر فيكون مبالغه انتهى من الاعتذار ويصح في كل واحد <sup>لأن</sup>  
يكون نهيبه عليه السلام بمعنى الثياب على الانتهاء او يعرف وجوبه <sup>لأن</sup>  
عليه وسلم قوله والله في المعنى للمخاطبة انتهى من الاعتذار جعل نهي التعقيب <sup>لأن</sup>  
كناية عن النهي عن الاعتذار وانما جعل التعقيب مبالغة للسبب وجوب التعقيب <sup>لأن</sup>  
السبب هو الاعتذار فيغير عن المعنى على الاعتذار بقبارة نهي التعقيب من المعنى <sup>لأن</sup>



اذالك بديله من الصريح بذا تحقيق المقام ولا يقع في ما وقع فيه الاول وانما خبر مستند  
محدث ادى ذلك التعليل الكلام بقوله تعالى وما اديهم جهنم لان يقدر هذا الكلام بالخبر الطريف  
اي لم متاع قليل ثم ما اديهم جهنم قوله وفي حسب الكلام بالخبر الطريف ما اعد الله لطوف على  
اي متاع قليل في نفسه وفي حسب ما اعد الله في الكسوف اذ اذ قلته في حسب ما اقام  
من نعم الاخرة اذ في حسب ما اعد الله للمؤمنين من الثواب اذ اذ قلته قليل من نعم الله  
نقصانه وعن نقول انه متاع قليل في حسب مائة السعي كتميل المشاق في تحصيله وتقطعه  
وهذا مما ملقه من الحساب والعقاب في دار الثواب قوله كين الذين اتقوا لكن الله  
من النجاة وهو وضع وهم كاس من السابق وعند علمي المعاني يقصر التعليل وهو انما  
الى طبع توجيه الآية على الاول انه لا حصل التعليل التعليلين قليل مع سفيه عالم  
ذلك ان المسلمين الذين لا يزلون في الحمد والجمع متاع في كمال العظمة فترفع ذلك بال  
تتميم لغفار الله والاحتساب من الدنيا ولا يمنع من الدنيا فوقع الله وسيله الى النعم  
في الجنة ليدبره هو الجنود في جنات تجري من تحتها الانهار وفيها روضات والكفرة  
الما معصون من الحيوة والمؤمنون في جنات عظيم ولا تخفى ما في قوله نزلنا من رفق قدر  
حسب جعل اصناف الله وطعامهم وشربهم وصلتهم اكرم ما عند الله فان الكرم تحلى  
حيوة عنده النازل ويحقر عنده في عام اجلال النازل وهو كذا واذا الجبار الى  
الملك المستطاع المعاني بالحيث من احياء صار ضعيفا لنا والنا في انا الجيش للقدرة او  
انما حصة قوله فانما حصة على الحال من حيث على تقدير ان يكون فاعلا من ضمير المستند في  
الظن ان كان مستند او على ما جوزه الفقه بالاتفاق وعلى التقديرين من العاقل فيه  
وما غلبه الله كبرته ودوامه الاطر انما ان سمة الابرار في ما عند الله قليلا كما ان  
انما اوراق الاخر للابرار في الدنيا وما فيها وفي وضع اما ما تراه صبح العنبر بالانجي من  
والتوفيق فما ستم من صفه ترفيع بالما فعتهم حصة من انا يقين من العقل



قوله وجوب اعتبار المعنى لمع الهم والرا ولا بد من الوجود سريع الوصول الى المراد من سبب في  
 هذا المقام ومقتضى الظاهر الوصول الى معنى الهم والرا لم احرزتم مرتبة في سبب بشروته وكماله  
 فقبل لان الحكم بسبب الوصول هو كد ثبوت اللاحق وسبب حساب هذا لا ينافي امتداد  
 حساب اللاحق والامر للمعاشرة من جانبهم وبجانب في اللاحق كقولكم ما يوجب دفع الفشل من  
 غير الخسار وبالكسر للفشل من الجنس في قوله لا حاجة متعلق بالاعتناء وتخصيص بعد الامر  
 بالصبر مطلقا بشدة تريد بقوله بالصبر مطلقا لان الصبر المطلقة بعد الصبر على كل ما  
 عليه فيكون صائرا لتخصيصا لغير التبرع بفضله على ما عداه من الصبر على كل امر  
 اما اختار في الامان فقد وجد الحنفية في قوله لا حاجة تمت الكتاب بعنوان الحكم  
 الثواب مع زيادة التعبد الضعيف  
 الزاوي الى الله الملك  
 منكم مع حفظ  
 ١٢٣٨

